فتاوی

شہید شیخ حسن جان مدنی

تالیف

شیخ التفسیر والحدیث ابو عبداللہ الحاج حضرت مولانا

مفتی عبدالرزاق صاحب کدنوی

دام فیوضہ الجاری

خادم التفسیر والحدیث فی المدرسة محمدیة دار الحدیث والافتاء

نورزئی چوک پشتون باغ کوئٹہ بلوچستان

ترتیب وتصحیح

افقر الانام خادم الاسلام ابو الذبیح جناب حضرت مولنا

مفتی عبدالسلام اعظمی صاحب

مکتبہ اِمدادیہ

کاسی روڈ کوئٹہ

حنفی شافعی

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

کفایت دینی کتب خانہ

کفایت اللہ ابن صدیق

واٹس ایپ گروپ ٹیلی گرام چینل

اس گروپ میں کتابیں اہل السنۃ والجماعت، حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی، دیوبند ، علماء حق کے عقائد کے مطابق ہوں گی مختلف زبانوں میں اسلامی کتابیں پشتو عربی اردو فارسی جیسے تفسیریں، فتاویٰ درسی کتب خارجی کتب و غیرہ۔

easypaisa

کفایت اللہ ابن صدیق

+923052488551
+923247442395




مالکی حنبلی

فتاوی

شهيدشيخ حسن جان مدنيؒ

﴿جلد ۱﴾

مع الرسالة: عينان تجريان شرح كلمتان خفيفتان

﴿تاليف﴾

شیخ التفسیروالحدیث ابوعبداللہ الحاج حضرت مولنا

مفتی عبدالرازق صاحب کدنوی دام فیضه الجاری

خادم التفسیروالحدیث فی المدرسة محمدیة دارالحدیث والافتاء

نورزئی چوک پښتون باغ کوئٹه بلوچستان

﴿ترتیب وتصحیح﴾

افقرالأنام خادم الاسلام ابوالذبیح جناب حضرت مولنا

مفتی عبدالسلام اعظمی صاحب

﴿الناشر﴾

مکتبه امدادیه

کاسي روډ کوئټه

۰۳۰۰۳۸۲۶۰۲۱ - ۰۳۱۳۸۳۷۲۹۷۰

دکتاب پیژندنه

دکتاب نوم............ فتاوی شهيد شيخ حسن جان مدني رحمه الله
دکتاب مؤلف .... شيخ التفسير والحديث ابو عبد الله الحاج
حضرت مولنا مفتی عبد الرازق صاحب کدنوی دام فيضه الجاری
دکتاب مرتب......... افقر الأنام خادم الاسلام ابو الذبيح جناب
حضرت مولنا مفتی عبد السلام اعظمی
کمپوزر............. په خپله مرتب
چاپوونکی........... مکتبة امدادية کاسی روډ کوئټه

رابطه نمبر: ۰۳۱۳۸۳۷۲۹۷۰ - ۰۳۰۰۳۸۲۶۰۲۱

دشيخنا العلامة المفتي الحاج عبدالرازق كدنوي دامت فيوضاته الجاري مختصر حالات

دمحترم شيخ صاحب تاريخ پيدائش ۱۹۶۵ عيسوی ميلادي کي سوی دی ابتدائي تعليم يې پرخپل پلار باندي کړی دی اوبيا تربلوغ څخه مخکی پرحضرت مولنا عبدالرحمن صاحب باندي مرح اوشمه بيا تر کافيه پوري وويل اوبيا په کوئټه کي پرحضرت مولنا شيخ عبدالقادر کاکړي رحمه الله باندي ميرزا قطبية او ميرزا جلال ووايی او پرحضرت مولنا عبيدالله صاحب باندی ئی رياضی او مطول او مختصر ووائی وروسته تردی پشاور ته ولاړی پرحضرت مولنا سيد قريش رحمه الله او حضرت مولنا قاضی محمد امين صاحب باندی ئی دمنطق اونور ډير کتابونه وويل وروسته بيا کوئټه ته راغلی پرحضرت مولنا عبدالاحد صاحب او حضرت مولنا کريم الله صاحب باندی ئی هم څه کتابونه وويل اووره دوره ئی پرحضرت مولنا سيد محمد جان آغا او مولنا راز محمد صاحب المشهور بحاجی بابا باندی وکړه بيا وروسته په سنه ۱۹۸۵ کښی بيرته پشاور ته ولاړی او هلته پرحضرت مولنا محمد فريد صاحب باندی دخه احاديث وروسته سره داجازی اوبيائی پرشهيد شيخ محمد حسن جان مدنی رحمه الله باندی دوره حديث مکمل وکړه بيا وروسته دتکميل دپاره ولاړی پشاور رهنکو زرگری ته هلته ئی

پرحضرت مولنا محمد نعیم صاحب باندی چی مشهوربکوڼ آخندزاده صاحب باندی ئی ډیرکتابونه مکرروویل اوپرشیخ الحدیث مولنا عبدالقدوس جان لوګری صاحب باندی ئی هم کتابونه وویل په سنه ۱۹۸۷کښی ئی په تدریس شروع وکړه تر۱۹۹۹پوری ئی مکمل فنون درس کړه بیاپه سنه ۲۰۰۰کی پشین منزری کښی په مدرسه عربیه غریبه کښی په لوی دوری شروع وکړه اوبیائی په سنه ۲۰۰۲کی خپله مدرسه جوړه کړه په نامه دمدرسه محمدیه سره شهرت لری اوپه سنه ۱۹۹۵کښی ئی په دوران دویلویعنی تدریس کولودوړی دوری کښی ئی یو کال تخصص فی الفقه الاسلامی اویادفتوی کورس پرحضرت مولنا محمد یعقوب شاه شرودی رحمه الله تعالی علیه باندی وکړی بیاوروسته تردی دحضرت مولنا سلیم الله خان صاحب په درس کی هم حاضرشوی دی اوهلته ئی دحدیثواجازه ترلاسه کړی ده بیائی دحضرت مولنا شیخ القرآن والحدیث سرفرازخان صفدرصاحب دګوجرانواله څخه ئی اجازه داحادیث ترلاسه کړی ده اوبیائی ملاقات دحضرت مولنا شیخ الحدیث شریف الله صاحب رحیم یارخان والاڅخه وشواوهغه په خپل لاس وکوئټه ته سنددااجازی داحادیث راوستوی اویوتفسیردقرآن شریف چی ده په خپله جوړکړی وواودبخاری منتخب داحادیث کتاب چی داهم په خپله مولنا صاحب جوړکړی ووپه تحفه کی راوستول

اوبیا وروسته کراچی ته ولاړی هلته په فقیه عالم مفتی اعظم پاکستان حضرت مولنا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب سره ملاقات وشو هغه هم اعزازا اجازت د احادیث او فقه ورته وکړه په سنه ۱۹۸۳ کی ئی پر حضرت مولنا شیخ القرآن عبد الهادی شاه منصوری صاحب باندی ئی ترجمه د قرآن شریف وکړه او د قرآن کریم د ترجمی اجازت ئی حاصل کړی او ترطالبان د تحریک ترختمید و دری کاله مخکی لودوره شروع کړی ده ترننه تاریخ پوری او آخری انجام والله تعالی ته معلوم دی چی پرکوم وخت به دا کاروان ختم شی او پربعضی کتابوئی شروح هم کړی دی لکه (۱) جمالیة علی میرزاهد قطبیة (۲) زهرا علی تحریر کندیا (۳) فتاوی هادیة ۲ جلده (۴) فتاوی شهید شیخ حسن جان مدنی چی ډیره په زړه پوری او عجیبه فتاوی ده چی دا فقر الأنام مفتی عبد السلام اعظمی صاحب په کوشش سره حالا په ۲ جلده کی مرتبه شویده (۵) شرح د معین القضاة (۶) الکدنویة فی اثبات الاشارة (۷) عبد الباری تقریر للبخاری (۸) الباقیة فی ایمان الکاملة (۹) د احنافو لمونځ یا شروط الصلوة په احادیث سره ثابت (۱۰) حاشیة علی شرح الاشارات (۱۱) شرح مختصر شافی (۱۲) رسالة حج او عمره (۱۳) الاجوبة عن اسئلة السلفیة علی کتب الحنفیة (۱۴) سوال الأحباب شرح خلاصة الحساب (۱۵) عینان تجریان شرح کلمتان خفیفتان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

كتاب الايمان

الْحَمْدُ لِلّٰهِ الْعَلِيِّ الْقَادِرِ الْقَوِيِّ الْقَاهِرِ الرَّحِيمِ الْغَافِرِ الْكَرِيمِ السَّاتِرِ ذِي السُّلْطَانِ الظَّاهِرِ وَالْبُرْهَانِ الْبَاهِرِ خَالِقِ كُلِّ شَيْءٍ وَمَالِكِ كُلِّ مَيِّتٍ وَحَيٍّ خَلَقَ فَأَحْسَنَ وَصَنَعَ فَأَتْقَنَ وَقَدَرَ فَغَفَرَ وَأَبْصَرَ فَسَتَرَ وَكَرَمَ فَعَفَا وَحَكَمَ فَأَخْفَى عَمَّ فَضْلُهُ وَإِحْسَانُهُ وَتَمَّ حُجَّتُهُ وَبُرْهَانُهُ وَظَهَرَ أَمْرُهُ وَسُلْطَانُهُ فَسُبْحَانَهُ مَا أَعْظَمَ شَأْنَهُ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى الْمَبْعُوثِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَدَاعِيًا إِلَى اللّٰهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا فَأَوْضَحَ الدَّلَالَةَ وَأَزَاحَ الْجَهَالَةَ وَفَلَّ السَّفَهَ وَثَلَّ الشُّبَهَ: مُحَمَّدٍ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَإِمَامِ الْمُتَّقِينَ وَعَلَى آلِهِ الْأَبْرَارِ وَأَصْحَابِهِ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيَارِ قال المسلم و النسائي والطيالسي حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللّٰهِ بْنُ سَعِيدٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ الْعَقَدِيُّ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ « الإِيمَانُ بِضْعٌ وَسَبْعُونَ شُعْبَةً وَالْحَيَاءُ شُعْبَةٌ مِنَ الإِيمَانِ رواه المسلم و النسائي والطيالسي في مسنده

دایمان څوښاخلي دي

سوال دایمان څوښاخلي دي أمیدلروچی جواب ښه په تفصیل سره راکړی اوپه پوه موکړی

جواب دایمان اوه اویاښاخلي دي اول اجمالی تفصیل هغه داچی ایمان دری شیان دی اول اقرارچي مرادځندی اعتقادات دی اوداديرش ښاخونه لری

(۱)ښاخ دایمان دادی چي اقرارکول دالله تعالی پروحدانیت اوایمان راوړل دالله تعالی په ذات اوصفاتوباندي

(۲)ښاخ دایمان دادی چي دالله تعالی څخه ماسیوی ټول مخلوقات نوي پیداشوي دي صرف الله تعالی قدیم یعني په خواني دي

(۳)ښاخ دایمان دادی چي ملائکي دالله تعالی مخلوق دي اودالله تعالی دهرامرتابعداری دي

(۴)ښاخ دایمان دادی چي ایمان راوړل دی پرټولوکتابوباندی دالله جل جلاله

(۵)ښاخ دایمان دادی چي ایمان راوړل دی پرټولورسولانوباندی دالله جل جلاله

(٦)ښاخ دایمان دادی چي ایمان راوړل په دي خبره چي خیراوشرټول دالله جل جلاله له طرفه دي

(۷)ښاخ دایمان دادهی چي ایمان راوړل په دي په ورځ دآخرت

او ایمان راوړل دي په دي خبره چي په قبر کي حساب شته او ایمان راوړل دي په دي خبره چي ترمرګ وروروسته ژوند شته او ایمان راوړل دي په دي خبره چي په پول صراط باندي تیریدل شته

(۸)ښاخ دایمان دادی چي ایمان راوړل په دي خبره چي په جنت کي همیشه ژوند شته.

(۹)ښاخ دایمان دادی چي یقین به کوی پردی خبره چی الله جل جلاله به ودوزخانوته عذاب ورکوی

(۱۰)ښاخ دایمان دادی چي محبت کول دالله تعالی سره

(۱۱)ښاخ دایمان دادی چي محبت کول په لارکي دالله تعالی جل شانه وعم نواله

(۱۲)ښاخ دایمان دادی چي محبت کول درسول الله صلی الله علیه وسلم څخه او محبت کول دتابعدارو څخه دده

(۱۳)ښاخ دایمان دادی چي اخلاص کول او دریا او نفاق څخه ځان ساتل او دا افعال پریښول

(۱۴) ښاخ دایمان دادی چي ګناهونو څخه توبه کول او په تیروګناهونو پښیمانه کیدل

(۱۵)ښاخ دایمان دادی چي بیره کول دالله تعالی جل شانه وعم نواله څخه په هرځای او په هروخت کی

(۱٦)ښاخ دایمان دادی چي امید به لری والله تعالی

(١٧) نباخ دايمان دادی چي نااميدي به نه کوي دالله تعالی جل شانه وعم نواله درحمت څخه

(١٨) نباخ دايمان دادی چي شکردالله تعالی به اداکوي

(١٩) نباخ دايمان دادی چی وفاء به کوی پروعدی باندي

(٢٠) نباخ دايمان دادی چی صبرکول پرتولو تکاليفوباندي

(٢١) نباخ دايمان عاجزي کول او اکاييروعزت کول دي

(٢٢) نباخ دايمان دادی چی رحمت به کوی پرمخلوق دالله جل جلاله اوشفقت به کوی پرماشومانو باندي

(٢٣) نباخ دايمان راضي کيدل دالله تعالی پرقضاء باندي

(٢۴) نباخ : دايمان دادی چی توکل به کوی پرالله تعالی

(٢۵) نباخ دايمان ځان لوی نه ګڼل اودځان صفت نه کول

(٢٦) نباخ دايمان ترک دحسد دی يعنی حسدبه نه کوی

(٢٧) نباخ دايمان بغض نه کول يعنی بغض به نه کوی

(٢٨) نباخ دايمان غضب نه کول يعنی پربه غضب نه کوی

(٢٩) نباخ دايمان دادی چي چاته به دوکه نه ورکوي اونه به ئی خطاء کوي اونه به بدګماني پرچا کوی

(٣٠) نباخ دايمان ترک دمحبت ددنيادی يعنی دامحبت به نه کوی اوځان که محفوظ دمحبت څخه ددنيا

(۳۱)ښاخ دایمان توحید دالله تعالی دی
اوس راځو دویم قسم ته دایمان چې هغه راجع دی وژبې ته اوپه دی کې اوه ښاخه دی هغه اول راروان اوه ښاخه دی

(۳۲)ښاخ دایمان تلاوت کول دکتاب الله دي

(۳۳)ښاخ دایمان دادی چې وخلکوته علم ښول دي یعنی تعلیم ورته کول اودالله تعالی کلام وخلقوته رسول

(۳۴)ښاخ دایمان علم زده کول دي اودعلم طلب کول دی

(۳۵)ښاخ دایمان دادی چې الله تعالیٰ څخه دوعا غښتول

(۳٦)ښاخ دایمان ذکر دالله تعالی کول دي اودالله تعالی څخه بخشش غوښتل دي

(۳۷)ښاخ دایمان دادی چې تقوای یعنی پرهیز کول اودبې فائدو خبرواووینا وڅخه ځان ساتل دی

(۳۸)ښاخ دایمان پاکی دبدن اودمکان اودجامی اوغسل دجنابت اوغسل دحیض اوغسل دنفاس څخه دی اوس رځوودریم قسم ته دایمان چې تعلق لری دبدنی شیانوسره اودابیاپردری قسم دی اول قسم په اعیانوکی دی اوداشپاړس ښاخه دی هغه دادی

(۳۹)ښاخ دایمان دادی چې هغه عملی لمونځ کول دی بیاهغه لمونځ عام دی که فرضي وی که نفلی او که قضائی

(۴۰)نباخ دایمان دادی چی زکوة اوصدقة الفطرورکول اوسخاء کول اودخپل میلمه عزت کول دی

(۴۱)نباخ دایمان ددی چی هغه روژه نیول بیادا روژه عامه ده که فرضی وی اوکه نفلی وی اوکه قضائی وی

(۴۲)نباخ دایمان دادی چی هغه حج کول دی بیاداحج عام دی که فرضی اوکه نفلی وی اوعمره کول دی

(۴۲)نباخ دایمان دادی چی اعتکاف اوطلب دلیلة القدرکول دی

(۴۳)نباخ دایمان هجرت دکفری ملک سره کول

(۴۴)نباخ دایمان وفاءپه نذرسره کول دی

(۴۵)نباخ دایمان فکرپه ایمان کی کول

(۴۶)نباخ دایمان اراده وکفاروته کول دی

(۴۷)نباخ دایمان پټ والی دعورت دی که په لمانځه کی وی اوکه خارج دلمانځه سره وی

(۴۸)نباخ دایمان اختری کول دی

(۴۹) ښاخ دایمان جنازه کول دی

(۵۰) ښاخ دایمان دپور أداء کول دی

(۵۱) ښاخ دایمان رشتیا په کاروبارکی ویل او احترازدرباءځخه کول دی

(۵۲) ښاخ دایمان دحق شاهدی أداء کول

اودویم قسم تعلق لری په اتباعو پوری اوداشپږښاخه دی هغه دادی

(۵۳) ښاخ دایمان نکاح کول دی چی قدرت پیدا کړی

(۵۴) ښاخ دایمان داولاد حقوق پرځای کول

(۵۵) ښاخ دایمان دوالدین سره احسان کول دی

(۵۶) ښاخ دایمان داولاد تربیت اوپالنه کول دی

(۵۷) ښاخ دایمان وصیله رحمی کول دی دخپلو اقرباءځخه

(۵۸) ښاخ دایمان دادی چی اطاعت دمولی کول دی اودریم قسم تعلق لری ترعامو خلقو پوری اوداأتلس ښاخه لری هغه دادی

(۵۹) نباخ دایمان قیام دامارت اسلامی دی سره دعدله
(۶۰) نباخ متابعت کول د مسلمانانو د جماعت اولښکر سره
(۶۱) نباخ دایمان اطاعت داولی الأمریعنی امیران کول دی
(۶۲) نباخ دایمان دادی چی هغه اصلاح کول دی په مابین کی دخلقواوجنګ دخوارجواوبغات سره کول دی
(۶۳) نباخ دایمان معاونت یعنی کومک پرنیکی کول دی
(۶۴) نباخ دایمان امربالمعروف اونهی عن المنکرکول دی
(۶۵) نباخ دایمان اقامت یعنی جاری کول دحدود دی

(۶۶) نباخ جهادأوپیره کول دی په لارکی دالله تعالی

(۶۷) نباخ دایمان دامانت اداءکول دی

(۶۸) نباخ دایمان قرض سره دوفاءدی

(۶۹) نباخ دایمان عزت دهمسایه کول دی

(۷۰) نباخ دایمان ښه معامله کول دخلقوسره

(۷۱) نباخ دایمان ورکول دمال دی په لارکی دالله تعالی

بغیر د اسراف څخه

(۷۲) ښاخ د ایمان سلام اداء کول دی

(۷۳) ښاخ یرحمک الله ویل د ډ ونژی والاته

(۷۴) ښاخ د ایمان ځان ساتل د ضرر څخه د خلقو

(۷۵) ښاخ د ایمان پرهیز کول د عبث کارو څخه

(۷۶) ښاخ د ایمان لار صفا ساتل دی

(۷۷) ښاخ د ایمان تسبیح ویل دی .

دایمان حقیقت

سوال ایمان څه ته وائی د حدیث په رروشنائی کی وضاحت راته وکړی

جواب په حدیث جبرائیل کی د حضرت جبرائیل علیه السلام اولنی سوال دا وو چی اسلام څه شیئ دی نو ددغه سوال په جواب رسول الله صلی الله علیه وسلم پنځه ارکان ذکر کړه قال ابو دؤد حَدَّثَنِي أَبُو خَيْثَمَةَ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ كَهْمَسٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ يَعْمَرَ ح وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ وَهَذَا حَدِيثُهُ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا كَهْمَسٌ عَنِ ابْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ يَعْمَرَ قَالَ كَانَ أَوَّلَ مَنْ قَالَ فِي الْقَدَرِ بِالْبَصْرَةِ مَعْبَدٌ الْجُهَنِيُّ فَانْطَلَقْتُ أَنَا وَحُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحِمْيَرِيُّ حَاجَّيْنِ أَوْ مُعْتَمِرَيْنِ فَقُلْنَا لَوْ لَقِينَا أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم فَسَأَلْنَاهُ عَمَّا يَقُولُ هَؤُلَاءِ فِي الْقَدَرِ فَوُفِّقَ لَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ دَاخِلاً الْمَسْجِدَ فَاكْتَنَفْتُهُ أَنَا وَصَاحِبِي أَحَدُنَا عَنْ يَمِينِهِ وَالْآخَرُ عَنْ شِمَالِهِ فَظَنَنْتُ أَنَّ صَاحِبِي سَيَكِلُ الْكَلَامَ إِلَيَّ فَقُلْتُ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ إِنَّهُ قَدْ ظَهَرَ قِبَلَنَا نَاسٌ يَقْرَءُونَ الْقُرْآنَ وَيَتَقَفَّرُونَ الْعِلْمَ وَذَكَرَ مِنْ شَأْنِهِمْ وَأَنَّهُمْ يَزْعُمُونَ أَنْ لَا قَدَرَ وَأَنَّ

الأَمْرَ أُنُفٌ. قَالَ فَإِذَا لَقِيتَ أُولَئِكَ فَأَخْبِرْهُمْ أَنِّي بَرِيءٌ مِنْهُمْ وَأَنَّهُمْ بُرَآءُ مِنِّي وَالَّذِي يَحْلِفُ بِهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ لَوْ أَنَّ لأَحَدِهِمْ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا فَأَنْفَقَهُ مَا قَبِلَ اللَّهُ مِنْهُ حَتَّى يُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ ثُمَّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم ذَاتَ يَوْمٍ إِذْ طَلَعَ عَلَيْنَا رَجُلٌ شَدِيدُ بَيَاضِ الثِّيَابِ شَدِيدُ سَوَادِ الشَّعَرِ لاَ يُرَى عَلَيْهِ أَثَرُ السَّفَرِ وَلاَ يَعْرِفُهُ مِنَّا أَحَدٌ حَتَّى جَلَسَ إِلَى النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم فَأَسْنَدَ رُكْبَتَيْهِ إِلَى رُكْبَتَيْهِ وَوَضَعَ كَفَّيْهِ عَلَى فَخِذَيْهِ وَقَالَ يَا مُحَمَّدُ أَخْبِرْنِي عَنِ الإِسْلاَمِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم «الإِسْلاَمُ أَنْ تَشْهَدَ أَنْ لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَتُقِيمَ الصَّلاَةَ وَتُؤْتِيَ الزَّكَاةَ وَتَصُومَ رَمَضَانَ وَتَحُجَّ الْبَيْتَ إِنِ اسْتَطَعْتَ إِلَيْهِ سَبِيلاً. قَالَ صَدَقْتَ. قَالَ فَعَجِبْنَا لَهُ يَسْأَلُهُ وَيُصَدِّقُهُ. قَالَ فَأَخْبِرْنِي عَنِ الإِيمَانِ.:::نو د حضرت جبرائيل عليه السلام دويم سوال داووچې ايمان څه شيئ دی نو حضور صلی الله عليه وسلم ورته وفرمائيل چې ايمان دا دی چې ته ايمان راوړې په الله جل جلاله باندی او د الله جل جلاله په فرشتو باندی او د الله جل جلاله په كتابو باندی او د الله جل جلاله په رسولانو باندی او د قيامت په ورځې باندی او ايمان راوړې د ښه او بد په

تقدير باندى قَالَ «أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ وَتُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ». قَالَ صَدَقْتَ. قَالَ فَأَخْبِرْنِي عَنِ الإِحْسَانِ. قَالَ «أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ». قَالَ فَأَخْبِرْنِي عَنِ السَّاعَةِ. قَالَ «مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ». قَالَ فَأَخْبِرْنِي عَنْ أَمَارَتِهَا. قَالَ «أَنْ تَلِدَ الأَمَةُ رَبَّتَهَا وَأَنْ تَرَى الْحُفَاةَ الْعُرَاةَ الْعَالَةَ رِعَاءَ الشَّاءِ يَتَطَاوَلُونَ فِي الْبُنْيَانِ». قَالَ ثُمَّ انْطَلَقَ فَلَبِثْتُ مَلِيًّا ثُمَّ قَالَ لِي «يَا عُمَرُ أَتَدْرِي مَنِ السَّائِلُ». قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ «فَإِنَّهُ جِبْرِيلُ أَتَاكُمْ يُعَلِّمُكُمْ دِينَكُمْ »راوه ابوداؤد... نو ايمان يو نور دى چى دحضور صلى الله عليه وسلم دتصديق له وجى په زړه كى راځى اوكوم وخت چى دغه نور په زړه كى راسى نو كفر او عناد او تيارى دطريقو دجهالت ختميږى اوانسان دټولو هغو شيانو چى حضور صلى الله عليه وسلم ئى خبرور كړى وى ددغه نور بصيرت له وجى څخه ئى قطعى اويقينى اوروښتونى بولى دحضور صلى الله عليه وسلم ارشاددى چى په تاسوكى هيڅ څوك مؤمن جوړيدلاى نسى ترهغه وخته پورى چى دهغه خواهش ددغه دين تابع نسى چى هغه دين ماراوړى دى لايؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعالما جئت به (مشكوة /باب الاعتصام بالكتاب والسنة

/الفصل الثانی /ص۳۰/طبع قدیمی کراچی) د حضور صلی الله علیه وسلم په راوړل سوی دین کی ترټولو أهم ترین دغه شپږ خبری دی چی دهغو ذکر په دغه حدیث شریف وشو والله الموفق .

په الله تعالی باندی دایمان راوړ لو مطلب

سوال په الله تعالی باندی دایمان راوړلو مطلب څه دی امید لرو چی ښه مدلل جواب سره دحوالورا کړی

جواب په الله تعالی باندی دایمان راوړلو مطلب دادی چی الله تعالی به په ذات او صفات کی یوائی بولی او الله تعالی په خپل وجود او په خپل ذات او صفات کی دهر نقص او دهر عیب څخه پاک دی او په ټولو کمالاتو سره متصف دی د کائناتو هر شیئ دالله تعالی دارادی او دمشیت تابع دی ټول دالله تعالی محتاج دی او الله تعالی دهیچا محتاج نه دی د کائناتو ټول تصرفات دالله جل جلاله په قبضه کی دی دالله جل جلاله هیڅ څوک شریک نسته قال ان تؤمن بالله ای بتوحید ذاته وتفرید صفاته وبوجوب وجوده وبثبوت کرمه وجوده وسائر صفات کماله من مقتضیات جلاله وجماله الخ (مرقاة شرح مشکوة /ج۱/ص۴۹طبع بمبئ) والله الموفق.

په فرشتو باندی دایمان راوړلو مطلب

سوال په فرشتو باندی دایمان راوړلو مطلب څه دی

جواب په فرشتو باندی دایمان راوړلو مطلب دادی چی فرشتی دالله تعالی یو مستقل نورانی مخلوق دی چی دالله تعالی نافرمانی نه کوی بلکی چی کوم حکم وی دهغه تعمیل کوی اوکومه فرشته چی په کوم کارباندی مقرره وی هغه دیولمحی یعنی یوساعت یوه ذره هم کوتاهی نه کوی وملئکته معناه أطلقت بالغلبة علی الجواهر العلوية النورانية المبرأة عن الكدورات الجسمانية وهی وسائط بين الله وبين أنبيائه وخاصة أصفيائه وقال بعضهم هی أجسام لطيفة نورانية مقتدرة علی تشكلات مختلفة وانهم عباد مكرمون يسبحون الليل والنهار لايفترون ولايعصون الله ماأمرهم ويفعلون مايؤمرون (مرقاة شرح مشكوة /كتاب الايمان /ج۱/ص۴۹) والله الموفق.

په کتابو باندی دایمان راوړلو مطلب

سوال په کتابو باندی دایمان راوړلو مطلب څه دی

جواب په کتابو باندی دایمان راوړلو مطلب دادی چی الله تعالی دخپلو نبیانو دمعرفت او دبندګانو دهدایت دپاره ډیری آسمانی هدایت نامی ورکړی دی په دغو هدایات نامو کی څلورزیات مشهوری دی اول تورات چی پرحضرت موسی علیه السلام باندی نازل سوی دی دویم زبور چی پرحضرت داؤد علیه السلام باندی نازل سوی دی دریم انجیل چی پرحضرت عیسی علیه السلام باندی نازل سوی دی او څلرم قرآن کریم چی پرحضرت محمد علیه السلام باندی نازل سوی دی او دا آخری هدایت نامه ده چی دالله جل جلاله له طرفه څخه وبندګانو ته رالیږل سوی ده اوس ددغه قران کریم پیروی په ټولو انسانانو باندی لازم ده او په دغه کتاب کی دټول انسانیت نجات دی او کوم څوک چی دالله جل جلاله ددی کتاب څخه مخ ګرځوی نو هغه څوک به ناکام او نامرادوی وکتبه ای ونعقد بوجود کتبه المنزلة علی رسوله تفصیلا فیما علم یقینا کالقرآن والتوراة والزبور والانجیل واجمالا فیما عداه وأنها منسوخة بالقرآن وأنه لایجوز علیه نسخ ولاتحریف الی قیام ساعة (مرقاة شرح مشکوة /کتاب الایمان /ج۱/ص۵۰) والله الموفق.

په رسولانو باندی دایمان راوړلو مطلب

سوال په رسولانو باندی دایمان راوړلو مطلب څه دی

جواب په رسولانو باندی دایمان راوړلو مطلب دادی چی الله جل جلاله دخپلو بندګانو دهدایت دپاره او وبندګانو ته دخپلی رضامندی او دنارضی دکاروا واعمالو دآګاهی او خبرتیا دپاره یوڅه برګزیده او غوره انسانان رایستلی او مختاره کړی دی نوودغه انسانانو ته رسول او نبی وائی وانسانانو ته دالله جل جلاله پیغام او خبری درسولانو په ذریعه رسیدلی دټولو څخه اولنی پیغمبر او نبی حضرت آدم علیه السلام دی او دټولو څخه آخری نبی حضرت محمد صلی الله علیه وسلم دی او تر حضرت محمد صلی الله علیه وسلم و وسه بیا ترقیامة پوری بل هیچاته نبوت نه ملاویږی بلکی دحضور صلی الله تعالی علیه وسلم راوړل سوی دین به ترقیامة پوری جاری وی (ورسله) بأن تعرف انهم بلغوا ما أنزل الله الیهم وانهم معصومون وتؤمن بوجودهم فیمن علم بنص او تواتر تفصیلا وفی غیرهم اجمالا (مرقاة شرح مشکوة /ج۱/صه/) اول الرسل آدم وآخرهم محمد صلی الله علیه وسلم (کنز العمال /ج۱/ص۴۸۰ حدیث نمبر ۳۲۲۶۹/طبع بیروت /وعن انس بن مالک رضی الله تعالی عنه قال قال رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم ان الرسالة والنبوة قد انقطعت فلا رسول بعدی ولانبی (ترمذی /ج۲/ص۵۱) والله الموفق.

په قیامت باندی دایمان راوړلو مطلب

سوال په قیامت باندی دایمان راوړلو مطلب څه دی

جواب په قیامت باندی دایمان راوړلو مطلب دا دی چی یو وخت به راسی چی ټوله دنیا به ختم سی مځکه او آسمان به فناءسی له دی وروسته به الله جل جلاله ټول ژوندی کړی او په دغه دنیا کی چی خلقو نیک او بد اعمال کړی وی د ټولو حساب او کتاب کیږی دعدالت میزان به قائم سی او د هر انسان نیکی او بدی به په دغه میزان کی تلل کیږی د کوم انسان چی د نیک اعمالو پله درنه سی نو ودغه انسان ته به دالله جل جلاله درضامندی اجازت نامه ملاویږی او دغه نسان به دهمیشه دپاره دالله جل جلاله درضاءاو قرب په مقام کی او سی چی ودغه مقام ته جنت وایی او دکوم چاچی دبد و اعمالو پله درنه سی نو ودغه انسان ته به دالله جل جلاله د ناراضی اجازت نامه ملاویږی او دغه انسان به ونیولی سی او دالله جل جلاله په قید خانه کی چی نوم ئی جهنم دی سزا تیروی او کافران او بی ایمانه خلګ به همیشه په جهنم کی وسی خلاصه دا چی دالله جل جلاله دانصاف دورځی نوم قیامت دی (والیوم الآخر) ای یوم القیامة لانه آخر أیام دنیٰا وذلک بأن تؤمن بوجوده وبما فیه من البعث الجسمانی والحساب والجنة والنار وغیر ذلک مما جائت به النصوص (مرقاة شرح مشکوة /ج۱/۵۱) والله الموفق.

دښه اوبدپه تقدیرباندی د ایمان راوړل

سوال دښه اوبدپه تقدیرباندی د ایمان راوړلوڅه مطلب دی

جواب دښه اوبدپه تقدیرباندی د ایمان راوړلومطلب دادی چی دغه کارخانه ددنیاپخپله نه چلیږی بلکی دایوعلیم اوحکیم هستی وجودلری اودغه ذات ئی چلوی اوپه دغه کائنات کی چی ښه اوبدواقعات پیښیږی دغه ټول ددغه ذات په اراده سره کیږی دکائناتوذره ذره ټول حالات ددغه علیم اوخبیرذات په علم کی دی اودکائناتودتخلیق څخه مخکی الله جل جلاله ددغوټولوحالاتوچی کوم مخ ته راځی په لوح محفوظ کی لیکلی دی خلاصه داده چی دکائناتوکوم نظام الله جل جلاله په ازل کی تجویزکړی دی دغه کائنات دهغه تجویزشده نظام موافق چلیږی (خیره وشره) ای نفعه وضره وزیدفی روایة وحلوه ومره والمعنی تعتقدان الله تعالی قدرالخیروالشرقبل الخلق الخلائق وان جمیع الکائنات متعلق بقضاءالله تعالی قل کل من عندالله وهومریدلهاثم القضاءهوالحکم بنظام جمیع الموجودات علی ترتیب خاص فی أم الکتاب اولاثم فی اللوح المحفوظ ثانیاعلی سبیل الاجمال والقدرتعلق الارادة بالاشیاءفی أوقاتهاوهوتفصیل قضائه السابق باجاده هذاتحقیق کلام القاضی (مرقاة شرح مشکوة /ج۱/ص۵۱وایضاشرح فقه الاکبر/ص۱۳تا۱۵)والله الموفق.

په ایمان کی زیادت او نقصان

سوال: په ایمان کی کموالی اوزیاتوالی راځی او که نه یعنی د نیکو اعمالو په کیدو سره په ایمان کی زیاتوالی او د بدو اعمالو په کیدو سره په ایمان کی کموالی راځی او که نه

جواب: د امام ابو حنیفه رحمه الله په نزد ایمان نوم دی د تصدیق قلبی او اقرار په ژبه سره هم د ایمان دپاره ضروری دی ځکه چی د قلبی تصدیق علم بغیر د الله تعالی څخه بل چاته نسته نو د اجراء احکام دنیویه دپاره اقرار هم ضروری دی او اعمال جزد ایمان نه دی بلکی د حقیقت ایمان څخه اعمال خارج دی او په ایمان کی د (مؤمن به) په اعتبار سره کموالی اوزیاتوالی نه راځی بلکی په نفس ایمان کی انسان او جن او ملائکی ټول برابر دی ځکه کوم څوک چی د توحید او د رسالت او د الله جل جلاله ټول احکام په زړه سره او مني او په ژبه سره اقرار وکړی نو هغه څوک مؤمن دی نو په دغه تصدیق او اقرار کی ټول برابر دی او کوم څوک چی د دغو څخه انکار وکړی هغه کافر دی او په دغه انکار کی هم ټول برابر دی او د صحابه رضوان الله تعالی علیهم اجمعین په ایمان کی له دی وجی فرق اوزیاتوالی راتلی چی څومره قدری د کلام الله آیاتونه به نازل سو په هغو آیاتو باندی به صحابه رضی الله تعالی عنهم ایمان راوړی بیا به نور آیاتونه نازل سو په هغو آیاتو به ئی ایمان راوړی نو مخکی به په ایمان کی کمی وه

وروسته به زیاتوالی راغلی په قرآن کریم کی چی دایمان په حق کی کوم ذکردزیاتوالی اوکموالی راغلی دی دهغه دامطلب دی نودټول کلام الله دنازلیدووروسته دایمان دکمېوالی اوزیاتوالی احتمال نسوپاته البته په اعمالوکی زیادت اونقصان ضرورسته والایمان هوالتصدیق بماجاءبه من عندالله تعالی والاقراربه فاماالاعمال فهی تتزایدوالایمان لایزیدولاینقص (شرح العقائد/ص۱۲۳او۱۱۹)مطبوعه یاسرندیم دیوبند/الایمان اقرارباللسان وتصدیق بالجنان والعمل بالشرائع لامن الایمان قالت الشافعیة العمل من الایمان وعن هذاقالت بزیادة الایمان ونقصانه واحتجت بقوله تعالی فاماالذین آمنوافزادتهم ایماناالاانانقول معنی الایمان ههناهوالتصدیق ایماناای تصدیقا اذالایمان بجمیع القرآن واجب والقران کان ینزل علی النبی صلی الله علیه وسلم آیة فآیة وسورة فسورة وکلمانزلت آیة وجب التصدیق بهافمن لم یصدق بآیة من القرآن فقدکفرکمالولم یصدق بجمیع القرآن فهذاتأویل الآیة علی مابیناه (شرح فقه الاکبرللامام أبومنصورالماتریدی /ص۱۶/مطبوعه مجلس دائرة المعارف النظامیة)ایمان الملائکة وایمان الانس والجن لایزیدولاینقص فی الدنیاوالآخرة من جهة المؤمن به الخ (شرح فقه الاکبرللشیخ ابی المنتهی /ص۳۰/مطبوعه دائرة المعارف النظامیة وشرح فقه الاکبرلعلی القاری رحمه الله

/ص ۱۶/مطبوعه رحیمیه دیوبند وجوهرة المنیفة/ص۵۵/ مطبوعه دائرة المعارف النظامیة /والمسامرة شرح المسایرة /ص۳۷۱ مطبوعه محمودیه بیروت) اعمال صالحه دایمان اجزائی تزیني دی نه اجزائی ترکبی اوپه اعمال صالحه سره ایمان ته زینت اورونق حاصلیږی ایمان کامل اومکمل جوړیږی داعمال صالحه دکموالی اوزیاتوالی په وجه سره دانسانانو مراتب دایمان مختلف کیږی دمراتب ایمانی ؤاختلاف دنور ایمان اودکمال ایمان په اعتبار سر دی ورنه په نفس ایمان کی ټول برابر دی وقال الله تعالی الذین آمنوا وعملوا الصلحت (سورة الرعد /۲۹) وان طائفتان من المؤمنین اقتتلوا (سورة الحجرات /۹) اطاعة الشارع فی الفرائض والسنن والآداب والاخلاق وهو الایمان الکامل الذی یسمی صاحبه متخلقا باخلاق النبی صلی الله علیه وسلم (مرام الکلام فی عقائد الاسلام /ص۵۲) ان الاعمال غیر داخلة فی حقیقة الایمان لماثبت انه اسم للتصدیق (شرح المقاصد /ج۳/ص۴۳۲) قال الامام اعظم رحمه الله تعالی فی کتابه الوصیة ثم العمل غیر الایمان والایمان غیر العمل بدلیل ان کثیر من الاوقات یرتفع العمل من المؤمن ولایجوزان یقال یرتفع عنه الایمان فان الحائض ترتفع عنها الصلوة ولایجوزان یقال یرتفع عنها الایمان اوأمرلها بترک الایمان (شرح فقه الاکبر /ص۸۹) والله الموفق

خلاصه ايمان پردوه قسمه دي يو مطلق ايمان دي او بل كامل ايمان دي مطلق ايمان زيادت او نقصان نه قبلوي لكه چي په حديث كي چي راځي (من قال لا اله الا الله دخل الجنة) او كامل ايمان زيادت او نقصان قبلوي: والإيمان هو التصديق بالقلب والإقرار باللسان كما تقدم. قال الإمام أبو حنيفة رحمه الله تعالى: "والإيمان لا يزيد ولا ينقص". شرح كتاب الوصية ص٣. وقرر هذا الطحاوي في بيان اعتقاد أهل السنة والجماعة على مذهب أبي حنيفة وصاحبيه، حيث قال: "والإيمان واحد وأهله في أصله سواء، والتفاضل بينهم بالخشية والتقى ومخالفة الهوى وملازمة الأولى". العقيدة الطحاوية بتعليق الألباني ص ٤٣، ٤٤. واستدل الإمام أبو حنيفة رحمه الله تعالى بما يأتي:

١: لا يتصور نقصان الإيمان إلا بزيادة الكفر، ولا يتصور زيادة الإيمان إلا بنقصان الكفر. قال الإمام أبو حنيفة رحمه الله تعالى: "الإيمان لا يزيد ولا ينقص، لأنه لا يتصور نقصانه إلا بزيادة الكفر ولا يتصور زيادته إلا بنقصان الكفر، وكيف يجوز أن يكون الشخص الواحد في حالة واحدة مؤمنا وكافرا". كتاب الوصية ص٣.

٢: "أن الناس لا يختلفون في التصديق، ولا يتفاضلون فيه، وقد يتفاضلون في العمل وتختلف فرائضهم، ودين أهل السماء وين الرسل واحد؛ يقول الله تعالى: {شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ

نُوحاً وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ} "سورة الشورى: الآية١٣".

هذا وقد جاء في الفقه الأكبر قول الإمام أبي حنيفة: "وإيمان أهل السماء والأرض لا يزيد ولا ينقص من جهة المؤمَن به، ويزيد وينقص من جهة اليقين والتصديق، والمؤمنون مستوون في الإيمان والتوحيد، ومتفاضلون في الأعمال". الفقه الأكبر ص٣٠٤

٣ : أن الأعمال تشارك الإيمان في اسم الطاعة، والعبادة دون اسم الإيمان. فبزيادة الأعمال تزداد الطاعة، والعبادة ولا أثر لها في زيادة الإيمان. انظر كتاب التعريفات ص٢٥٩؛ والمفردات ص٥٥٢؛ والمعجم الفلسفي ص٢١٦؛ والمعجم الوسيط ص١٠٦٦.

٣: "أن التصديق شيء بسيط لا يتجزأ ولا ينقسم، فلا يحتمل الزيادة والنقصان، لأنه لو اختل لتبدّل بالتكذيب، وصار باطلا زائلا بالكلية، ولم يبق منه شيء أصلا، ولو لم يختلّ بقي كاملا، فالقول بزيادته ونقصانه باطل". تبصرة الأدلة ق-٣٩٩/أ، وشرح العقائد النسفية ص١٢٤.

٤: أنه يلزم من القول بزيادة الإيمان ونقصانه بسبب زيادة الأعمال ونقصانها ألا يوجد أحد استكمل الإيمان حتى الأنبياء

والمرسلون لأنه لا حدّ للأعمال الصالحة، فكل من يزداد من الحسنات إلى ما لا نهاية يزداد إيمانه إلى ما لا نهاية فمن كانت طاعته أكبر يكون إيمانه أكبر، ومع ذلك لم يستكمل الإيمان لأنه لو زاد طاعة أخرى زاد إيمانه أيضا". تبصرة الأدلة ق-٣٩٩/أ

٥: أن الزيادة لا تتصور إلا على شيء كامل وشيء له نهاية، أما الإيمان فهو لم يزل غير كامل لأنه في صدد الزيادة، والزيادة على ما هو لم يكمل بعد. وهو في حد النقصان. محال كما أن الزيادة على ما لا نهاية له محال أيضا. تبصرة الأدلة ق-٣٩٩/أ.

٦: "إن زيادة التصديق ونقصانه يجعلانه في مرتبة الشك والظن؛ وهذا غير مفيد في مقام الاعتقاد". روح المعاني ١٦٥/٩. له بلي خو اشاه انورشاه كشميري په خپل كتاب فيض الباري كي ليكي إن الإيمان يزيد بالطاعات وينقص بالمعاصي، فله تعلقٌ عظيمٌ مع الأعمال، حتى إن ازديادَها مؤثر في زيادته، ونقصَانها في نقصانه، فأين هؤلاء من الإيمان؟ فكأنهم أرادوا بهذا القول أن لا يتهاون الناس في أمر الأعمال، ولذا تواتروا بذلك القول، وتتابعوا عليه، حتى صارَ علماً لأهل السنة والجماعة عندهم. ومن خالفهم في هذا القول رَمَوه بالإرجاء وغيره، لأنهم ابتلوا بهم، فمن خالفهم ولو في التعبير، أدخلوه في زمرتهم وحزبِهم، وزعَمُوه معيناً ونصيراً لهم. ثم جاء إمامنا الأعظم رحمه الله تعالى ورأى في زمنه فتنة الاعتزال والخروج، وكانوا

يقولون: إن مرتكب الكبير مخلد في النار، فأراد الردّ على هؤلاء المتوغلينَ في أمرِ الإيمان والمعطين الأعمال ما ليس لها بحق، فلو قال: في مقابلَتهم أيضاً كما قال السلف لكان إعانة لهم فغير عنوانهم، فقال: إن الإيمانَ لا يزيد ولا ينقص، فالأعمال ليس كما قلتم، بل هي وإن كانت أهم في نفسها، إلا أن أمرَ الإيمان أيضاً ليس بهينٍ، فهو أيضاً أمرٌ مستقلٌ وليس بتابع، بل أصلٌ وعليه يدور أمر النجاة. فلو لم يعمل أحدٌ طولَ عمره، وكان آخرُ كلامِه: لا إله إلا الله، دخل الجنة، لا كما قلتم: إن الرجل لو آمن وصدق أي تصديق، ثم صدرت عنه كبيرة لا يغفر له فجعل الأعمال كالمطروح في العبارة فقط، دون الحقيقة ليظهرَ استقلالُ الإيمان وتماميته بدونها، فأراد أن يكشفَ عن حقيقةِ الحال لئلا ينخدع أحدٌ من عبارة السلف، فيجعل الأعمال داخلةَ في الإيمان، مع أنها كانت دخيلة، فينفي النجاة بترك الأعمال وليعلم أن القرآن لا يدل بمنطوقه إلا على زيادة الإيمان، أما على نقصانه فلا، إلا أن يؤخذ عنه باللزوم، ويقال: إن الإيمان إذا ثبتت فيه الزيادة أمكن فيه النقصان أيضاً. وعند أبي داود حديث في كتاب الفرائض، عن معاذ رضي الله تعالى عنه مرفوعاً: أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «الإسلام يزيدُ ولا ينقصُ». واستدل منه معاذ رضي الله تعالى عنه في قصة التوريث ونحوه. روى الزّبيدي عن أبي حنيفة رضي الله تعالى عنه: أن الإيمان يزيد ولا ينقص، ولعله كلام في

مرتبة محفوظة، كما هو ملحظ الإمام، وهي التي تقبلُ الزيادة باعتبار الانبساط والانشراح، فلو كان مجرد الاتباع في التعبير شيئاً، فالاتباع بلفظ الحديث أولى كما رُوي عن الإمام رضي الله تعالى عنه. فيض الباري ج ١كتاب الايمان انظر للتفصيل عبد الباري على البخاري لشيخ الحديث والتفسير مفتي عبد الرازق كدنوي حفظه الله قال العيني في عمدة النوع الثالث في أن الإيمان هل يزيد وينقص وهو أيضا من فروع اختلافهم في حقيقة الإيمان فقال بعض من ذهب إلى أن الإيمان هو التصديق أن حقيقة التصديق شيء واحد لا يقبل الزيادة والنقصان وقال آخرون أنه لا يقبل النقصان لأنه لو نقص لا يبقى إيمانا ولكن يقبل الزيادة لقوله تعالى (وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيمانا) ونحوها من الآيات وقال الداودي سئل مالک عن نقص الإيمان وقال قد ذكر الله تعالى زيادته في القرآن وتوقف عن نقصه وقال لو نقص لذهب كله وقال ابن بطال مذهب جماعة من أهل السنة من سلف الأمة وخلفها أن الإيمان قول وعمل يزيد وينقص والحجة على ذلک ما أورده البخاري قال فإيمان من لم تحصل له الزيادة ناقص وذكر الحافظ أبو القاسم هبة الله اللالكائي في كتاب شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة أن الإيمان يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية وبه قال من الصحابة عمر بن الخطاب وعلي وابن مسعود ومعاذ وأبو الدرداء وابن عباس وابن عمر وعمار وأبو

هريرة وحذيفة وسلمان وعبد الله بن رواحة وأبو أمامة وجندب بن عبد الله وعمير بن حبيب وعائشة رضي الله تعالى عنهم ومن التابعين كعب الأحبار وعروة وعطاء وطاوس ومجاهد وابن أبي مليكة وميمون بن مهران وعمر بن عبد العزيز وسعيد بن جبير والحسن ويحيى بن أبي كثير والزهري وقتادة وأيوب ويونس وابن عون وسليمان التيمي وإبراهيم النخعي وأبو البحتري وعبد الكريم الجريري وزيد بن الحارث والأعمش ومنصور والحكم وحمزة الزيات وهشام بن حسان ومعقل بن عبيد الله الجريري ثم محمد بن أبي ليلى والحسن بن صالح ومالك بن مغول ومفضل بن مهلهل وأبو سعيد الفزاري وزائدة وجرير بن عبد الحميد وأبو هشام عبد ربه وعبثر بن القاسم وعبد الوهاب الثقفي وابن المبارك وإسحاق بن إبراهيم وأبو عبيد بن سلام وأبو محمد الدارمي والذهلي ومحمد بن أسلم الطوسي وأبو زرعة وأبو حاتم وأبو داود وزهير بن معاوية وزائدة وشعيب بن حرب وإسماعيل بن عياش والوليد بن مسلم والوليد بن محمد والنضر بن شميل والنضر بن محمد وقال سهل بن متوكل أدركت ألف أستاذ كلهم يقول الإيمان قول وعمل يزيد وينقص وقال يعقوب بن سفيان أن أهل السنة والجماعة على ذلك بمكة والمدينة والبصرة والكوفة والشام منهم عبد الله بن يزيد المقري وعبد الملك الماجشون ومطرف ومحمد بن عبيد الله الأنصاري والضحاك بن

مخلد وأبو الوليد وأبو النعمان والقعنبي وأبو نعيم وعبيد الله بن موسى وقبيصة وأحمد بن يونس وعمرو بن عون وعاصم بن علي وعبد الله بن صالح كاتب الليث وسعيد بن أبي مريم والنضر بن عبد الجبار وابن بكير وأحمد بن صالح وأصبغ بن الفرج وآدم بن أبي إياس وعبد الأعلى بن مسهر وهشام بن عمار وسليمان بن عبد الرحمن وعبد الرحمن بن إبراهيم وأبو اليمان الحكم بن نافع وحيوة بن شريح ومكي بن إبراهيم وصدقة بن الفضل ونظراؤهم من أهل بلادهم وذكر أبو الحسن عبد الرحمن بن عمر في كتاب الإيمان ذلك عن خلق قال وأما توقف مالك عن القول بنقصان الإيمان فخشيه أن يتناول عليه موافقة الخوارج وقال رسته ما ذاكرت أحدا من أصحابنا من أهل العلم مثل علي بن المديني وسليمان يعني ابن حرب والحميدي وغيرهم إلا يقولون الإيمان قول وعمل يزيد وينقص وكذا روى عن عمير بن حبيب وكان من أصحاب الشجرة وحكاه اللالكائي في كتاب السنن عن وكيع وسعيد بن عبد العزيز وشريك وأبي بكر بن أبي عياش وعبد العزيز بن أبي سلمة والحمادين وأبي ثور والشافعي وأحمد بن حنبل وقال الإمام هذا البحث لفظي لأن المراد بالإيمان إن كان هو التصديق فلا يقبلهما وإن كان الطاعات فيقبلهما ثم قال الطاعات مكملة للتصديق فكل ما قام من الدليل على أن الإيمان لا يقبل الزيادة والنقصان كان مصروفا إلى أصل الإيمان الذي هو

التصديق وكل ما دل على كون الإيمان يقبل الزيادة والنقصان فهو مصروف إلى الكامل وهو مقرون بالعمل وقال بعض المتأخرين الحق أن الإيمان يقبلهما سواء كان عبارة عن التصديق مع الأعمال وهو ظاهر أو بمعنى التصديق وحده لأن التصديق بالقلب هو الاعتقاد الجازم وهو قابل للقوة والضعف فإن التصديق بجسمية الشبح الذي بين أيدينا أقوى من التصديق بجسميته إذا كان بعيدا عنا ولأنه يبتدىء في التنزل من أجلى البديهيات كقولنا النقيضان لا يجتمعان ولا يرتفعان ثم ينزل إلى ما دونه كقولنا الأشياء المتساوية بشيء واحد متساوية ثم إلى أجلى النظريات كوجود الصانع ثم إلى ما دونه ككونه مرئيا ثم إلى أخفاها كاعتقاد أن العرض لا يبقى زمانين وقال بعض المحققين الحق أن التصديق يقبل الزيادة والنقصان بوجهين الأول القوة والضعف لأنه من الكيفيات النفسانية وهي تقبل الزيادة والنقصان كالفرح والحزن والغضب ولو لم يكن كذلك يقتضي أن يكون إيمان النبي وأفراد الأمة سواء وأنه باطل إجماعا ولقول إبراهيم عليه السلام (ولكن ليطمئن قلبي) الثاني التصديق التفصيلي في إفراد ما علم مجيئه به جزء من الإيمان يثاب عليه ثوابه على تصديقه بالآخر وقال بعضهم في هذا المقام الذي يؤدي إليه نظري أنه ينبغي أن يكون الحق الحقيق بالقبول أن الإيمان بحسب التصديق يزيد بزيادة الكمية المعظمة وهي

العدد قبل تقرر الشرائع بأن يؤمن الإنسان بجملة ما ثبت من الفرائض ثم يثبت فرض آخر فيؤمن به أيضا ثم وثم فيزداد إيمانه أو يؤمن بحقية كل ما جاء به النبي إجمالا قبل أن تبلغ إليه الشرائع تفصيلا ثم تبلغه فيؤمن بها تفصيلا بعد ما آمن به إجمالا فيزداد إيمانه فإن قلت يلزم من هذا تفضيل من آمن بعد تقرير الشرائع على من مات في زمن الرسول من المهاجرين والأنصار لأن إيمان أولئك أزيد من إيمان هؤلاء قلت لا نسلم أن هذه الزيادة سبب التفضيل في الآخرة وسند المنع أن كل واحد من هذين الفريقين مؤمن بجميع ما يجب الإيمان به بحسب زمانه وهما متساويان في ذلك وأيضا إنما يلزم تفضيلهم على الصحابة بسبب زيادة عدد إيمانهم لو لم يكن لإيمانهم ترجيح باعتبار آخر وهو قوة اليقين وهو ممنوع لأن لإيمانهم ترجيحا ألا ترى إلى قوله لو وزن إيمان أبي بكر مع إيمان جميع الخلق لرجح إيمان أبي بكر رضي الله عنه ولا ينقص الإيمان بحسب العدد قبل تقرر الشرائع ولا يلزم ترك الإيمان بنقص ما يجب الإيمان به ويزيد وينقص بحسب العدد بعد تقرر الشرائع بتكرار التصديق والتلفظ بكلمتي الشهادة مرة بعد أخرى بعد الذهول عنه تكرارا كثيرا أو قليلا ويزيد وينقص مطلقا أي قبل تقرر الشرائع وبعده بحسب الكيفية أي القوة والضعف بحسب ظهور أدلة حقية المؤمن به وخفائها وقوتها وضعفها وقوة اعتقاد المقلد في المقلد وضعفه وروى عن بعض

المحققين أنه قال الأظهر أن نفس التصديق يزيد بكثرة النظر وتظاهر الأدلة ولهذا يكون إيمان الصديقين والراسخين في العلم أقوى من إيمان غيرهم بحيث لا تعتريهم الشبهة ولا يزلزل إيمانهم معارض ولا تزال قلوبهم منشرحة للإسلام وإن اختلفت عليهم الأحوال وايضا قال العيني في باب زيادة الإيمان ونقصانه)أي هذا باب في بيان زيادة الإيمان ونقصانه و باب مرفوع مضاف قطعا وجه المناسبة بين البابين من حيث إن المذكور في الباب الأول أحبية دوام الدين إلى الله تعالى والمذكور في هذا الباب زيادة الإيمان ونقصانه فلا شك أن يزداد الإيمان بدوام العبد على أعمال الدين وينقص بتقصيره في الدوام سيما هذا على مذهب البخاري وجماعة من المحدثين وأما على قول من لا يقول بزيادة الإيمان ونقصانه فإنه أيضا يوجد الزيادة بالدوام والنقص بالتقصير فيه ولكنهما يرجعان إلى صفة الإيمان لا إلى ذاته كما عرف في موضعهو قول الله تعالى وزدناهم هدى ويزداد الذين آمنوا إيمانا وقال اليوم أكملت لكم دينكم فإذا ترك شيئا من الكمال فهو ناقص وقول مجرور عطف على قوله زيادة الإيمان وقوله الثاني أيضا عطف عليه والتقدير باب في بيان زيادة الإيمان وبيان نقصانه وبيان قول الله تعالى وزدناهم هدى (الكهف ١٣) وبيان قوله تعالى ويزداد الذين آمنوا إيمانا (المدثر ٣١) ثم إنه قال اليوم أكملت لكم دينكم (المائدة ٣) بلفظ

الماضي ولم يقل وقوله اليوم أكملت لكم دينكم على أسلوب أخويه لأن الغرض منه ما هو لازمه وهو بيان النقصان والاستدلال به على أن الإيمان كما تدخله الزيادة فكذلك يدخله النقصان لأن الشيء إذا قبل أحد الضدين لا بد وأن يقبل الضد الآخر وبين ذلك بقوله فإذا ترك شيئا من الكمال فهو ناقص بخلاف ما تقدم من الآيتين فإن المراد منهما إثبات الزيادة تصريحا لا استلزاما لأن الزيادة مصرحة فيهما بخلاف الآية الثالثة فإن الصريح فيها الكمال الذي يقابله النقصان وهو يفهم منه التزاما لا صريحا ولما كان الباب مترجما بزيادة الإيمان ونقصانه احتج على الزيادة بصريح الآيتين وعلى النقصان بالآية الثالثة بطريق الاستلزام وقد ذكر الآيتين المتقدمتين في باب أمور الإيمان عند قوله كتاب الإيمان وقد قلنا أنه لو ذكر ما يتعلق بأمور الزيادة والنقصان في باب واحد إما هناك وإما ههنا كان أنسب ولكنه عقد في باب أمور الإيمان هذا الباب ههنا لأجل المناسبة التي ذكرناها آنفا فالآية الأولى في سورة الكهف والثانية في سورة المدثر والثالثة في سورة المائدة وقد مر الكلام في الآيتين الأوليين هناك فإن قلت دلالة الآية الثانية ظاهرة على زيادة الإيمان فكيف تدل الأولى وليس فيها إلا زيادة الهدى وهي الدلالة الموصولة إلى البغية ويقال هي الدلالة مطلقا قلت زيادة الهدى مستلزمة للإيمان أو المراد من الهدى هو الإيمان وقال

ابن بطال هذه الآية يعني قوله تعالى اليوم أكملت لكم دينكم المائدة ۳) حجة في زيادة الإيمان ونقصانه لأنها نزلت يوم كملت الفرائض والسنن واستقر الدين وأراد الله عز وجل قبض نبيه فدلت هذه الآية أن كمال الدين إنما يحصل بتمام الشريعة فتصور كماله يقتضي تصور نقصانه وليس المراد التوحيد ولوجوده قبل نزول الآيةفالمراد الأعمال فمن حافظ عليها فإيمانه أكمل من إيمان من قصر قلت هذه الآية لا تدل أصلا على زيادة الدين ولا على نقصانه لأن المراد أكملت لكم شرائع دينكم وتعليل ابن بطال على ما ادعاه دليل لما قلنا وحجة عليه لأنه قال لأنها نزلت يوم كملت الفرائض والسنن واستقر الدين ولم يقل أحد إن الدين كان ناقصا إلى وقت نزول هذه الآية حتى أكمله في هذا اليوم وإنما المراد إكمال شرائع الدين في هذا اليوم لأن الشرائع نزلت شيئا فشيئا طول مدة النبوة فلما كملت الشرائع قبض الله نبيه عليه السلام وهو أيضا صرح به بقوله وليس المراد التوحيد لوجوده قبل نزول الآية فإن ادعى أن الأعمال من الإيمان فليس يتصور لأنه يلزم أن يكون كمال الإيمان في هذا اليوم وقبله كان ناقصا لأن الشرائع التي هي الأعمال ما كملت إلا في هذا اليوم وقال الزمخشري أكملت لكم دينكم (المائدة ۳) كفيتكم أمر عدوكم وجعلت اليد العليا لكم كما تقول الملوك اليوم كمل لنا الملك وكمل لنا ما نريد إذا كفوا من ينازعهم الملك ووصلوا إلى

أغراضهم ومباغيهم أو أكملت لكم ما تحتاجون إليه في تكليفكم من تعليم الحلال والحرام والتوقيف على الشرائع وقوانين القياس وأصول الاجتهاد والاجوبة عن دلائل الخالفين كلهم مذكور في عمدة القاري وان شئت التفصيل فارجع اليه

کتاب العقائد

باب الاول

دالله تعالی ذات او صفات

سوال

دعقیدی تعریف څه دی او دمسلمان دپاره څه عقیده لرل پکار دی

جواب : عقیده بنیادی یقین دی چه پرهغه باندی دنجات ترتب کیږی او دهغه په ترک باندی پیدا کیږی ان العقیده هی معرفة مراد الله تعالی من الدیانة ومن بعث الرسول وانزل الکتب وخلق الجن والانس ثم الاستقامة علی ذلک والعمل بمقتضاه الخ(شرح عقیدة الطحاویةج۱/ص۴۶)مطبوعة دارالهجربیروت وکذافی النبراس /ص۱۷مطبوعه امدادیه ملتان والله الموفق

الله تعالی چیری دی؟

سوال الله تعالی چیری دی او په کوم ځای کی دی

جواب : داهل السنة والجماعة داعقیده ده چی الله تعالی هرځای. موجوددی په هرکوچنی اولوی شیئ باندی عالم دی او هیڅ شیئ هم دالله تعالی څخه پټ نه دی اودا په نصوصو صریحه ؤاو دلائلو قاطعةؤسره ثابته ده قال الله تعالی لایعزب عنه مثقال ذرة فی السموات ولافی الارض ولااصغرمن ذلک ولااکبرالافی

کتاب مبین (سورة سبا آیت ۳) ترجمه : د الله تعالی څخه د ذري برابر هم شئ پټ نه دی نه په اسمانو او نه په مځکه که او نه کوچنی او نه لوی شیئ منکر دا ټول په کتاب مبین کی موجود دي (بیان القرآن) لیکن د الله تعالی دپاره د نورو شیانو رنګه هیڅ مخصوص ځای نسته ځکه چی الله تعالی مکاني نه دی بلکي واجب او قدیم دی او مکان او زمان او نور شیان حادث دی نو مکان او غیره به څرنګه محیط شی د الله تعالی دپاره ولا محدود و لا معدود و لا متبعض و لا متجزو لا مترکب منها و لا متناه و لا یوصف بالماهیة و لا بالکیفیة و لا یتمکن فی مکان و لا یجری علیه زمان (شرح العقائد /ص ۳۲) او په بعض نصوص کی چي د خاص مکان طرفته اشاره ده نو هلته د الله تعالی د علم صفة او یا بل صفة غلبه مراد ده وقال الله تعالی وهو الله فی السموات وفی الارض (سورة الانعام آیت ۳) انه سبحانه وتعالی لکمال علمه بما فیها کانه فیها (بیضاوي /ج ۲/ص ۳۹۱ مطبوعه دار الفکر بیروت وکذا فی المظهري /ج ۳/ ۲۱۵ مطبوعه رشیدیه) والله الموفق

د الله تعالی دپاره طرف او جهت منل

سوال

آیا د الله تعالی دپاره زمانه او ځای او یا یو بل قید او طرف منل ثابت دی او که نه او کوم څوک چی د دغو شیانو څخه یو شیئ د الله تعالی لره ثابته وی د هغه سړی څه حکم دی

جواب : اللہ تعالی دزمانی اودځای اودطرف څخه پاک دی اوکوم څوک چی ددغوشیانوڅخه یوشیئ داللہ تعالی لره ثابته وی نوهغه سړی په ګمراهی کی مبتلادی ولایتمکن فی مکان ولایجری علیه زمان (شرح العقائد /ص۳۹)مطبوعه یاسرندیم دیوبندوکذافی النبراس /ص۱۱۴مطبوعه امدادیه ملتان)من حمله (ای کون اللہ فی السماء)فهوضال من الضالین (المفهم ج۲/ص۱۴۵مطبوعه بیروت)ان للہ لیس بجسم فلایحتاج الی مکان یستقرفیه فقدکان ولامکان (عمدة القاری ج۱۲/ص۱۱۷/جزء۲۵کتاب التوحید) واللہ الموفق

عرش عظیم دچادسکونت مقام دی

سوال دجنت الفردوس څخه پورته عرش عظیم دی یوطالب العلم سوال کړی دی چی وموږلره هم داللہ تعالی په شان په عرش عظیم باندی سکونت نصیب کیږي نوآیاداخبره صحیح ده چی عرش عظیم دانسانانودسکنت مقام دی

جواب عرش عظیم دانسانانودسکنت مقام نه دی کمایستفادقال البغوي اهل السنة یقولون الاستواءعلی العرش صفة اللہ الخ(تفسیرخازن ج۲/ص۹۵سورة الاعراف تحت الآیة ۴۵)واللہ الموفق.

اسماء الهي په نوروز بانوو یل

سوال شحنه شریعت یوه رساله ده په هغه کی ئی لیکلی دی چی الله تعالی به خالص په هغونو مانوسره یادوي کوم چی په قرآن کریم کی ذکر دي لکه رحمن، ستار، غفار، سلام، وغیره او الله تعالی به په هغونو مانوسره نه یادوي کوم چی په قرآن کریم کی ذکر نه دي که څه هم معنی دهغه الفاظو ښه وي او که خرابه وی لکه ګاډ، ایزد، یزدان، رام، ایشور، پرمیشور، پروردګار، وغیره

جواب کچیری دصاحب الشحنه کتاب دا مرادوی چی دجواز دارومدار خالص په هغونو مانوسره دی کوم چی په قرآن کریم کی ذکر دي نولویه سختي او تکلیف به راشي ځکه چی ټول اسماء حسنی هم شاید په قرآن کریم کی موجود نه وی او دغه رنګه په تورات او انجیل او زبور او صحیفی دحضرت ابراهیم علیه السلام او صحیفی دحضرت موسی علیه السلام نو آیا دغه کتابونه ټول عربي دي او په دغه کتابو کی دالله تعالی نومان ذکروونو صاحب الشحنه په دغو اسماء مبارکه کی څه وائی آیا وییل ئی جائزوو او که نه او دبوستان، سکندرنامه، مثنوی، مولنا روم صاحب په دغه کتابو کی ډیر ځایونه دوعاوي دی او دفارسی په ډیرو اسماء سره خطاب الله تعالی ته سوی دی نو آیا ددي کتابو ویل هم ناجائز دي او حال دادی چی ددي کتابو ویل سونوسونو کلونو څخه راروان دی بلکی دزماني مجتهدینو

ښځه په مدارسو کی تعلیم راروان دی او د تصوفو او د احادیثو او د فقهی او د تفاسیرو لویه ذخیره په فارسي او اردو کی موجود ده او مصنفین حضرات د دي اهتمام نه دی کړی چی اسماء حسنی هغه دی کوم چی په قران کریم کی موجود دي شیخ عبد الوهاب شعراني په الیواقیت والجواهر کتاب کی ص۷۸ کی لیکلي دي چی الله تعالی ټول نومونه په هره ژبه ټول تعظیم وړ دي فان قلت فهل یعم تعظیم الاسماء جمیع الالفاظ الدائره علی السنة الخلق علی اختلاف طبقاتهم والسنتهم فالجواب نعم هی معظمة فی کل لغة مرجعها الی ذات واحدة فان اسم الله تعالی لایعرف العرب غیره وهو بلسان فارسی خدا وبلسان الحبشیة راق وبلسان الفرنجی کریطرد روابحث علی ذلک فی سائر الالسن تجد ذلک الاسم الالهی معظما فی کل لسان من حیث لایدل علیه (الیواقیت والجواهر ص۷۸ مطبوعه مصر) والله الموفق .

دالله تعالی دپاره لفظ دمفرداویاجمع استعمالول

سوال الله تعالی یوذات دی نولفظ دمفرد ویل پکاردی لیکن په بعضوتقریرونه کی خلک لفظ دجمع استعمالوي نولفظ دجمع استعمالول دالله تعالی دپاره صحیح دي اوکه نه

جواب دتعظیم دپاره لفظ دجمع استعمالول دالله تعالی دپاره صحیح دي دالله تعالی ارشاددی

اناا عطینک الکوثر(سورۃ الکوثرآیت ۱)

اناانزلناه(سورۃ القدرآیت ۱)

نحن اقرب سورۃ قٓ آیت ۱۶)والله الموفق

واجب الوجود

سوال شرک فی الوجوداوشرک فی العبادۃ څه ته وائی اودشرک ټول څوقسمونه دي

جواب څرنګه چی الله پاک واجب الوجوددی ازلي اوابدي غیرفاني دی دغه رنګه یوشيئ تسلمول شرک فی وجوب الوجوددی اودالله تعلی سره دیوبل شئ هم عبادت کول شرک فی العبادۃد ی شرک فی الاسماء اوشرک فی الصفات اوشرک فی الافعال هم دشرک قسمونه دی قال العلماء الشرک علی اربعة انحاء

۱الشرک فی الالوهیة

۲والشرک فی وجوب الوجود
۳والشرک فی التدبیر
۴والشرک فی العبادۃ (رسالۃ نہایۃ الادراک امداد الفتاوی /ج۶/ص ۸۶مطبوعہ زکریادیوبند)وھو (ای الشرک الاکبر) شرک فی العبادۃ والتألہ وشرک فی الطاعۃ والانقیادوشرک فی الایمان والقبول (فتاوای ابن تیمۃ /ج۱/ص۹۷انواع الشرک ثلاثۃ طبع المملکۃ العربیۃ السعودیۃ)واللہ الموفق۔

صفت احدیت

سوال اللہ واحد فی ذاتہ وصفاتہ وافعالہ وسائرحقوق ربوبیتہ

جواب ھذاھوالحق والھکم الہ واحد (لاشریک لہ فی الالوھیۃ ولانظیرلہ فی الربوبیتہ فاللہ تعالی واحد فی افعالہ وواحد فی ذاتہ وواحد فی صفاتہ)ملخصامن فتح البیان /ج۱/ص ۳۲۶سورۃ البقرۃ تحت آیت ۱۶۳مطبوعۃ المکتبۃ العصریۃ بیروت روح المعانی /ج۲/ص۴۴مطبوعہ دارالفکربیروت)واللہ الموفق

صفت قدرت

سوال القدرۃ علی الخیر والشرفوق الاسباب بمجردتعلق الارادۃ بہ کلھا ھوللہ الواحد والقائل بذلک لغیرہ تعالی نبیاکان اوولیاکان اوملکامقربامشرک باللہ فی صفۃ القدرۃ ام لا ترجمہ :

په خیر او شر باندي لوړ تر اسبابو ټول قدرت خالص الله تعالی لره ثابت دی کچیري یو څوک دغه صفت وغیر الله ته هم ثابت کی نو دغه څوک مشرک بالله بلل کیدلی سی او که نه که څه هم دغه غیر نبی اویا ولي اویا مقربه فرشته وی

جواب هذه صفة مختصة بالله تعالی لاشریک له فیها احد ترجمه : دغه مذکور صفت خاص په الله تعالی پوري دی هیڅوک شریک نه دی په دي صفت کي خلاصة. قائل مشرک بلل کیدلی سی وصفاته کلها بخلاف المخلوقین یعلم لاکعلمنا ویقدر لاکقدرتنا (شرح فقه الاکبر ص۳۷ مطبوعه رحیمیه دیوبند) واذا وصف الله تعالی بها فهی نفی العجز عنه ومحال ان یوصف غیر الله بالقدرة المطلقة (المفردات فی غریب القران للامام الراغب/ص۴۰۳/التفسیر الکبیر/ج۱/ص۲۱۸ سورة البقرة آیت ۲۲ مطبوعه دار الفکر بیروت) والله الموفق

آیا په هر شئ کی الله تعالی موجود دی

سوال ده یو مسلمان کچیري دارنګه عقیده وی چي الله تعالی په هر شئ کی موجود دی حتی چي بت کی هم یعنی بت هم دالله تعالی غیر نه دی نو آیا داانسان ددائري داسلام څخه خارج دی او که نه

جواب هر شئ دالله تعالی مخلوق دی داسی عقیده لرل پکار دی اوداسي عقیده چي هر شئ الله تعالی دی حتی چي بت هم دالله تعالی غیر نه دی دا اسلامي عقیده نه ده داسی عقیدي والا انسان

ددائري ځخه داسلام خارج دی اعاذنا الله تعالی منها واذابان واتضح بطلان الحلول والاتحاد وامتناعها علی الذات فکذا علی الصفات فرأس القائلین بها النصاری وبعض المنتسبین الی الاسلام کغلاة الشیعة (ملخصا من فتاوی حدیثیه ص۳۳۴ مطبوعه دارالمعرفة بیروت مطلب ما معنی التوحید الصوفیة الموهم للحلول الخ فتاوی عزیزي /ج۱/ص۴۱ مسئله وحدة الوجود الخ مطبوعه رحیمیه دیوبند) والله الموفق

خالق په مخلوق جوړولو باندی قدرت لری او که نه

سوال خالق هرڅوک چی مخلوق کول وغواړی جوړولی شی آیا خالق پرخپل ځان باندی هم داقدرت لری چی یو مخلوق ځنی جوړکی او که داقدرت نه لری

جواب ټول مخلوق دالله تعالی دخپل قدرت مطلق دوجی پیداشوی مخلوق دی لیکن دخالق په باره کی داسوال کول چی خالق په خپل ځان باندی دمخلوق جوړولو قدرت لری بی ځای دی له دی وجی چی هرمخلوق حادث اوممکن دی او الله تعالی واجب اوقدیم دی نودکوم شئ له وجی ځخه چی په ذات اوصفاتو دالله تعالی کی فرق راځی هغه شئ تسلیمول محال اومشکل دی لکه خالق مخلوق تسلیمول قدیم حادث تسلیمول او واجب ممکن تسلیمول نو الله تعالی مخلوق جوړول ممتنع بالذات اومحال دی

هـي څ يوممتنـع شـئ بـارى تعـالى تـه ثابـت نـه دى او الله تعـالى دهرمحال شئ څخه منزه دى ددغـه رنګوشيان نسبت والله تعـالى تـه كـول سختـه بـى ادبي ده قـال الله تعـالى وخلق كـل شئ فقـدره تقديرا (سـورة الفرقـان آيت ۲) وهوالـذى خلق لكـم مـافى الارض جميعـا (سـورة البقرة آيت ۲۹) والمحـالات معلومـات لامقدورات اماعدم القدرة على المحال فليس نقصالان تعلق الاراده بـه محـال (ملخـصا مـن نبـراس ص ۱۲۳) مطبوعـه امداديـه ملتان؛ حقيقـة الـشرک ان يعتقـد انـسان فـى بعـض المعظمـين مـن النـاس ان الاثارالعجيبة الصادرة منه انماصدرت لكونـه متصفا بـصفة مـن الكمال ممالم يعهد فى جنس الانسان بل يختص بالواجب (حجة الله البالغة ج/ص ۶۰ مطبوعه مصر) والله الموفق

كچيري الله تعالى اورسول الله ته منظوروو؛ ويل څرنګه دى

سوال كـه چيـرى داكـاروالله تعـالى اورسـول الله تـه منظـورؤ نوبـه داكاروسى ويـل څرنګه دى

جواب داسـى ويـل شـرک دى ان رجلا قـال للنبـى صـلى الله عليـه وسـلم ماشـاءالله وشـئت فقـال لـه اجعلتنـى والله عـدلا لابل ماشـاءالله وحـده قولـه ماشـاءالله وشـئت تـشريک فـى مـشية الله تعـالى (فـتح البـارى ج ۱۳/ص ۳۹۰) طبـع بيـروت وراجـع تقويـة

الایمان ص۷۵) والله الموفق

دفاسق اوزندیق تعریف

سوال فاسق چاته ویل کیږی اوزندیق چاته ویل کیږی

جواب فاسق هغه دی چی کبیره ګناه کوی اوزندیق هغه دی چی دکفرکارکوی اوکوم وخت چی دده ګرفت وسی نوزندیق یاخوتأویل کوی اویاتوبه وباسی لیکن بیاهم هغه کارکوی له دی وجی نه چی دده په زړه کی کفردی ان مرتکب الکبیرة فاسق (نبراس ص۲۲۸) والفسق شرعاخروج عن طاعة الله تعالی بارتکاب کبیرة(طحطاوی علی المراقی ص۲۴۵)مطبوعه مصرواجع الشامی ج۱/ص۵۶۰وان کان مع اعترافه بنبوة النبی صلی الله علیه وسلم واظهارشعائرالاسلام یبطن عقائدهی کفربالاتفاق خص باسم زندیق (اکفارالملحدین ص۱۳وشرح المقاصدج۲/ص۲۶۸.الزندیق یموه کفره ویروج عقیدته الفاسدة ویخرجهافی الصورة الصحیحة هذامعنی بطان الکفر(شامی طبع کراچی ج۴/ص۲۴۲مطلب فی الفرق بین الزندیق والمنافق والله الموفق.

دعلم نجوم په حق کی څه عقیده لرل پکار دی

سوال دعلم نجوم په حق کی څه عقیده لرل پکار ده او ددی علم حقیقة په شرع کی څه دی او د کاهن او نجومی تصدیق کول څرنګه دی

جواب علم نجوم هیڅ یقیني علم نه دی بلکي ددي علم بنیاد صرف په اټکل سره دی کما فی الشامی عن الاحیاء ج۱ص۱۴۱ان احکام النجوم تخمین محض او کهانت هم دغه رنګه دی نو په دغه علومو یقین لرل نه دی جائز خصوصا یو څوک په دغه علومو سره مجرم ګرځول قطعا حجت نه دی په حدیث شریف کی و کاهنانو ته تلل منع راغلی ده فلا تأتوا الکهان فی حدیث طویل اخرجه مسلم من اتی عرافا فسئله عن شئ لم یقبل له صلوة اربعین لیلة (مشکوة ج۲/ص۳۹۳) او دعلم نجوم ممانعت هم په حدیث کی راغلی دی من اقتبس علما من النجوم اقتبس شعبة من السحر رواه احمد وابو داؤد او فقهاء هم ددی علم اجازت نه دی ورکړی قال الشامی ثم تعلم مقدار مایعرف به مواقیت الصلوة والقبلة لابأس به الخ وافادان تعلم الزائد علی هذا المقدار فیه بأس بل صرح فی المفصول بحرمته ج۱/۴۱ والله الموفق.

عبدالمصطفی نوم ایښوول نه دی جائز

سوال زید وائی عبدالمصطفی اوعبدالرسول اوعبدالنبی نوم ایښول نه دی روابلکي ایښول ئي کفراوشرک دی اوزیدددي دعوی دثبوت دپاره بهشتي زیوراوفتاوی رشیدیه اونورکتابونه پیش کوی اوعمروائی چی دغه نومونه ایښول جائزدي نودکوم یوه خبره صحیح ده

جواب ذکرسوی نومونه ایښول نه دی رواودغه رنګه نه دی روادغه نومونه عبدالمحمد ؛پیرداد ؛ غوث بخش ؛ ولي داديعنی چي منسوب سی وپیرته ؛ علی بخش ؛ شهنشاه؛شاه جهان ؛سخي داد ؛اذاکان ینسب الی السخی المدفون فی المزاراوامام عبدالحی لکنوی رحمه الله په فوائدبهیه کی لیکلی دی چی دعراق فقهاءپه عام طور سره داساده نومونه ایږدی لکه جصاص ،قدوری ،اودخراسان اوماوراءالنهر خلق بیاپه عام طورسره په نومونوکی مبالغه کوی لکه ،شمس الأئمه ،فخرالاسلام ،صدرالاسلام ،صدرجهان ،صدرالشریعه ،زکی الدین ،محی الدین ،علم الدین ،نورالدین ،عضدالدین ،غیاث الدین ،معین الدین ،ناصرالدین (آپ فتوی کیسی دین /ص۴۰) ویؤخذمن قوله ولاعبدفلان منع التسمیة بعبدالنبی الی قوله والاکثرعلی المنع خشیةاعتقادحقیقةالعبودیة کمالایجوزعبدالداراه (شامی ج۵\ص۲۷۷) والله الموفق

دخلفاءراشدين مؤمن کيدل دقطعياتو څخه دی

سوال دخلفاءراشدين ايمان قطعی دی او که ظنی کوم څوک چی قطعي نه منی نو په باندي دشريعت څه فيصله ده

جواب دخلفاءراشدين ايمان قطعی دی او داپه احاديث صحيحه ؤسره ثابته ده او پردي باندی اجماع دامت ده سلفاو خلفا نو دخلفاءراشدين ايمان دايمان منکرکافردی فقهاء کرام وائی چی څوک وشيخين ته بکنځل کوی هغه کافردی الرَّافِضِيُّ إِذَا كان يَسُبُّ الشَّيْخَيْنِ وَيَلْعَنُهُمَا وَالْعِيَاذُ بِاللّٰهِ فَهُوَ كَافِرٌ وَإِنْ كان يُفَضِّلُ عَلِيًّا كَرَّمَ اللّٰهُ تَعَالَى وَجْهَهُ على أبي بَكْرٍ رضي الله تَعَالَى عنه لا يَكُونُ كَافِرًا إِلَّا أَنَّهُ مُبْتَدِعٌ وَالْمُعْتَزِلِيُّ مُبْتَدِعٌ إِلَّا إِذَا قال بِاسْتِحَالَةِ الرُّؤْيَةِ فَحِينَئِذٍ هو كَافِرٌ كَذَا في الْخُلَاصَةِ وَلَوْ قَذَفَ عَائِشَةَ رضي الله تَعَالَى عنها بِالزِّنَا كَفَرَ بِاللّٰهِ وَلَوْ قَذَفَ سَائِرَ نِسْوَةِ النبي صلى الله عليه وسلم لَا يَكْفُرُ وَيَسْتَحِقُّ اللَّعْنَةَ وَلَوْ قال عُمَرُ وَعُثْمَانُ وَعَلِيٌّ رضي اللّٰهُ عَنْهُمْ لم يَكُونُوا أَصْحَابًا لَا يَكْفُرُ وَيَسْتَحِقُّ اللَّعْنَةَ كَذَا في خِزَانَةِ الْفِقْهِ من أَنْكَرَ إِمَامَةَ أبي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رضي الله عنه فَهُوَ كَافِرٌ وَعَلَى قَوْلِ بَعْضِهِمْ هو مُبْتَدِعٌ وَلَيْسَ بِكَافِرٍ وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ كَافِرٌ وَكَذَلِكَ من أَنْكَرَ خِلَافَةَ عُمَرَ رضي الله عنه في أَصَحِّ الْأَقْوَالِ كَذَا في

الظَّهِيرِيَّةِ وَيَجِبُ إِكْفَارُهُمْ بِإِكْفَارِ عُثْمَانَ وَعَلِيٍّ وَطَلْحَةَ وَزُبَيْرٍ وَعَائِشَةَ رضي اللّٰهُ تَعَالَىٰ عَنْهُمْ
(فتاوی عالمگرية ج۲/ص۲۸۳) والله الموفق

په قبر کی سوال او جواب په دی امت پوری خاص دی

سوال د مخکني امتو څخه هم په قبر کی سوال او جواب کیدی او که نه

جواب په دی خبره کی د علماء کرامو اختلاف دی حافظ ابن قیم ویلي دي چی دا سوال او جواب عام دی د دي امت خصوصیت نه دی وقال ابن القیم السوال عام للامة وغیرها ولیس فی الاحادیث مایدل علی الاختصاص (نیل الاوطار ج۴/ص۱۷۷ او علامة شامي راجح قول دغه نقل کړی دی چی دغه سوال او جواب په دی امت پوری خاص دی ونقل العلقمی فی شرحه علی الجامع الصغیر أن الراجح أیضا اختصاص السؤال بهذه الأمة خلافا لما استظهره ابن القیم ونقل أیضا عن الحافظ ابن حجر العسقلانی أن الذی یظهر اختصاص السؤال بالمکلف وقال وتبعه علیه شیخنا یعنی الحافظ السیوطی (شامی ج۱/ص۵۷۲) والله الموفق د شیخنا مفتی عبدالرازق صاحب مدظله العالی په نظر د ابن القیم قول راجح دی په دي دلیل چی سوال یو قسم سزاده

دګنهګارانو دپاره اودا أمت چې دی بهتر أمت دی بدلیل قوله تعالی کنتم خیر أمة الآیه نو دا تخصیص دسزاتر دی أمت پوری سونو دازیادت دعذاب سوتر أمت پوری اوبل داچې شامی کوم دلیل نه لری.

دانبیاء کرام علیهم السلام او دمسلمانانو دنابالغ بچیانو څخه په قبر کی سوال او جواب نه کیږی

سوال دانبیاء کرام علیهم السلام او دمسلمانانو دنابالغ بچیانو څخه په قبرکی سوال اوجواب کیږی اوکه نه اودکفارودکوچنیانو بچیانو څخه سوال او جواب کیږی او که نه

جواب دانبیاء کرام علیهم السلام او دمسلمانانو دنابالغ بچیانو څخه په قبرکی سوال او جواب نه کیږی اودکفارودکوچنیانو بچیانو په حق علماء کرام توقف کړی دی والاصح ان الانبیاء لایسئلون ولاالاطفال المؤمنین وتوقف الامام فی اطفال المشرکین (شامی ج۱/ص۷۹۸) والله الموفق

یافلانی پیر په حفاظت کی مؤثربلل کفراوشرک دی

سوال دسخت باداوباران په وخت کی اودبریښنا اودتنا اودوریځي په وخت کی بعض خلک یابابافریدوائی چی په دی الفاظوسره بریښنا او تنا اوبل مصیبت هیڅ نسی کولی اودا قصه

ذکر کوی چی یابابا فرید اودس کوی چی تنار اپریوته او دبابا فرید داودس والا په لوته کی ولویده او بابا فرید سمد ستی په لاس او په رسی سره دلوتی سربند کړو او بیا دهغه تناد و تلو لارنه وه نوزاری ئی شروع کړی بابا فرید ورته وویل چی بیا رائحی نو هغی وویل چی بیا به نه زه تاته راځم او نه هغه چاته چی په داسی وخت کی ستانوم اخلی نوسوال دادی چی داواقعه صحیح ده او که نه او ددی شرعی حکم څه دی کذافی فتاوی محمودیه

جواب دنبی علیه السلام خپل معمول داوو چی په داسی وخت کی به ئی دادوعاویل اللهم لاتقتلنا بغضبک ولاتهلکنا بعذابک وعافنا قبل ذلک (مشکوة ج۱/ص۱۳۳) او دادوعا به ئی هم ویل سبحان الذی یسبح الرعد بحمده والملائکة من خیفته (مشکوة ج۱/ص۱۳۳) نو په داسی وخت کی په دی عقیده سره بابا فرید ویل چی دی کلمة ویلو سره مورږ د مصیبت څخه بچ کیږو سخته ګناه ده او د قرآن او حدیث څخه خلاف ده ځکه چی ژوند او مرګ دالله تعالی په قبضه کې دي والله الموفق

علیه السلام د الله تعالی دنور دجزء بللو صحیح مفهوم

سوال علیه السلام دالله تعالی دنور جزء بلل صحیح دی او که نه

جواب علیه السلام دالله تعالی دنور جزء بلل صحیح نه دی ځکه

چی الله تعالی د جسم څخه منزه دی او تجزی د اجسامو د صفت څخه ده او دغه رنګه د جزئیت قول د ولدیت د عقیدی سره مشابه دی چی د دی تردید په قرآن الکریم کی سوی دی کماقال الله تعالی تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا (٠) أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا () وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا (۹۲) (سورة مریم) او دعلیه السلام په باره کی چی ویل کیږی نورمن نورالله یا نورالله دا اضافت محض تشریفی دی مولنا عبدالحی صاحب لیکلی دی واضافة البیت الی الله للتشریف ولهذا المعنی یقال للمسجد بیت الله ولنور نبینا صلی الله تعالی علیه وسلم انه خلق من نورالله او انه نورمن نورالله ولیس معناه ماتتسارع الیه افهام العوام من ان الله تعالی اخذ قبضة من ذاته التی هی نور وجعله نور حبیبه وتکون الذات اللهیة مادة للذات المحمدیة تعالی الله عن ذالک علوا کبیرا (مجموعة الفتاوی /ج۲/ص۲۴۴) والله الموفق

مایوسي کفر دی ددی څه مقصد دی

سوال یو داسي بیماري شته چی ډکتران دهغه بیماری مریض ته وائی چی ستا دبیماری علاج نسته نو هغه غریب مایوس سي دصحت څخه نو آیا مایوسي کفر ده او که نه

جواب دالله تعالی د رحمت څخه مایوسي کفر ده او دصحت څخه

مایوسی کفرنه ده او الله تعالی دهري بیماری دپاره دواپیدا کړی ده لیکن دموت هیڅ علاج نسته عن ابی هریرة رضی الله عنه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ما انزل الله داء الا انزل له شفاء (رواه البخاري مشکوة/ص۳۸۷) وعن اسماءبنت عمیس رضی الله تعالی عنها فقال النبی صلی الله علیه وسلم لو ان شیئا کان فیه الشفاءمن الموت لکان فی السنا (مشکوة/ص۳۸۷) والله الموفق

وغیرالله ته سجده کول شرک دی

سوال یوچا دسیاسي مشرتصویرولیدی اوسجده ئی ورته وکړه اودائی وویل چی یوه سجده والله تعالی ته ده اوبله سجده وتاته ده اوزیدودغه سړی ته وویل چی داسی فعل مه کوه اوبکروزیدته وویل پریږده ده عقل نه لری نوسوال دادی چی فعل کونکی دسجدی مسلمان دی اوکه نه اومانع ددی فعل چی زیددی ثواب ئی دمنع کیدوسته اوکه نه اودبکرپه حق کی څه حکم دی

جواب وغیرالله ته سجده کول شرک دی اوفعل کونکی ته ددی کارپکارده چی توبه وباسی اوتجدید دایمان اونکاح وکړی اوزیدته دنهی عن المنکرثواب ورکول کیږی اوبکرچی منع ئی نه کول ګنهګاردی مایکون کفرااتفاقایبطل العمل والنکاح ومافیه خلاف یؤمربالاستغفاروالتوبة وتجدیدالنکاح (الدر

المختارج/ص۲۷۴)قال النبی صلی الله علیه وسلم من رأی منکم منکرا فلیغیره بیده فان لم یستطع فبلسانه فان لم یستطع فبقلبه وذلک أضعف الایمان (مشکوة/ج۳ص۴۳۶) والله الموفق

شرک اوبدعت څه ته وائي

سوال دشرک اوبدعت تعریف څه دی

جواب دالله تعالی په ذات اوپه صفاتو اوپه تصرف یوڅوک شریک جوړول دي ته شرک وائی اوکوم کارچی دنبی صلی الله علیه وسلم څخه اودصحابهؤ اوتابعینو څخه نه وی ثابت اودوی نه وی کړی بلکی ددین په نامه باندی وروسته شروع شی اوعبادت وبلل شی نودغه کارته بدعت وائی الاشراک هواثبات الشریک فی الالوهیه ووجوب الوجود کما للمجوس اوبمعنی استحقاق العبادة کمالعبدة الاوثان (شرح العقائد ص۱۴۶)البدعة هی الامرالمحدث الذی لم یکن علیه الصحابة والتابعین ولم یکن مما اقتضاه الدلیل الشرعی قاله السید (التعریفات الفقهیة فی قواعد الفقه لمفتی عمیم الاحسان ص۲۰۴ طبع الصدف کراچی) والله الموفق

دخوب په حالت کی کلمه دکفرویل

سوال نعوذبالله کچیری یوڅوک دخوب په حالت کی کلمه دکفروو ائی نوآیا په دي سره داویونکی کافرکیږي اوکه نه

جواب دخوب په حالت کی انسان مکلف نه دی له دي وجی څخه دخوب دحالت هیڅ قول او فعل ته اعتبار نسته عن علی رضی الله عنه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم رفع القلم عن ثلاثة عن النائم حتی یستیقظ وعن الصبي حتی یبلغ وعن المعتوه حتی یعقل (رواه الترمذی وابوداود ورواه الدارمی عن عائشة رضی الله تعالی عنها وابن ماجه مشکوة ص ۲۸۴) والله الموفق

قطعي حرام حلال بلل کفر دی

سوال یو انسان داسلام حرام سوی شیان حلال بولي او دحراموشیان توصیف کوي نو آیا دغه انسان مسلمان دی اوکه کافردی

جواب یو قطعي حلال شئ حرام بلل یا یو قطعي حرام شئ حلال بلل کفردی ځکه چی داسي فعل ددی خبري علامت دی چی داانسان دالله تعالی قطعي حکم نه مني (تنبیه) فی البحروالاصل: ان من اعتقد الحرام حلالا فان کان حراما لغیره کمال الغیرلایکفروان کان لعینه فان کان دلیله قطعیا کفر (الفتاوی الشامیه /ج۴/ص ۲۲۴ مطلب فی منکرالاجماع باب المرتد) والله الموفق

کوم ملنګ او فقیر چی دلمانځه اوروژی قائل نه وي نوهغه سوچه کافر دی

سوال فقیران اوملنګان په مزارونوباندي ډیروی هغوی نه لمونځونه کوی اونه روژی نسي اونوردالله اودرسول خبري کوي

او چرس څکوي نو آیا دوی لمونځونه او روژې ئې معاف دي

جواب هرڅوک چې د لمانځه او روژې قائل نه وي نو هغه مسلمان نه دی او که ئې قائل وی لیکن کوي ئې نه نو بیا گنهګار دی او لمونځونه او روژې ئې نه دي معاف لانزاع فی تکفیر من انکر من ضروریات الدین (اکفار الملحدین /١٢١) طبع پشاور واذا علمت هذا فنقول الصلوة فریضة واعتقاد فرضیتها فرض وتحصیل علمها فرض وجحدها کفر (اکفار الملحدین /۶) طبع پشاور والله الموفق

پیر او مرشد د لمانځه نه کولو او د قرآن نه ویلو حکم کړی دی دا سی انسان څه رنګه دی

سوال زموږ په محله کي یو سړی دی او دی د سایه بیماری او د جن بیماری په لیری کولو باندي مشهور دی او د یو بزرګ مرید هم دی لیکن موږ د لمانځه په کولو او د قرآن په ویلو باندی هیڅ وخت نه دی لیدلی حتی چې د جمعې لمونځ هم نه کوي او کوم وخت چې ما ورته وویل چې ته لمونځ ولي نه کوي نو ده په جواب کی راته وویل چې و ماته زما پیر د لمانځه نه کولو او د قرآن نه ویلو اجازت کړی د پیر او مرشد د لمانځه نه کولو او د قرآن نه ویلو حکم کړی دی نو د دی انسان څه حکم دی او د ده سره تعلق لرل څنګه دی

جواب دا انسان ګمراه دی او د ده سره تعلق نه لرل پکار دی القول بالرأی والعقل المجرد فی الفقه والشریعة بدعة وضلالة (شرح فقه الاکبر /ص ٧ طبع دهلی) اذ مجالسة الاغیار تجر الی غایة

البوار ونهاية الخسار (مرقاة شرح المشكاة /ج ١ ص ١٤٩ و ١٩٥)
والله الموفق

د حديث منكر په اسلام کی څه حيثيت لري

سوال د حديث منکر په اسلام کی څه حيثيت لري آيا د اسړی مسلمان دی او که نه

جواب حديث نوم دی د عليه السلام د ارشاد او څوک چی عليه السلام منی نو فرمودات ئی هم مني او څوک چی د عليه السلام خبره لائق د تسليم نه بولی نو په خپله دی وګوری چی دده ايمان په عليه السلام څنګه دی او په مسلماني کی دده څومره حصه ده وفي الخلاصة من رد حديثا قال بعض مشائخنا يكفر وقال المتأخرون ان كان متواترا كفر أقول هذا هو الصحيح الا اذا كان رد حديث الآحاد من الاخبار على وجه الاستخفاف والاستحقار والانكار (شرح فقه الاكبر ص ٢٠٤ وكذا \ في التاتارخانية ج ٥ ص ٣٢٧) والله الموفق

په زوره سره د اسلامی احکامو تعليم ور کول

سوال کچيری يو مسلمان وبل مسلمان د لمانځه کولو ترغيب ورکوی او هغه مسلمان د ناصح په قول نه کوی نو آيا د لمانځه د پاره دوالا چی ناصح دی ګنهګار دی او که به ته ترهغه وخته د لمانځه کولو ترغيب ورکوی چی هغه ئی منی او کچيری ئی هغه نه منی او که په دی مابين کی موت راسی نو آيا دغه نه منو کی

منکـــرویلای ســـواودده ســـزابه دالله تعـــالی پـــه نزدڅـــه وی اوآیادلمانځه دترغیب ورکولو والاته ددي سزامستحق ویلی سی له دي وجی چی ده دلمانځه دپاره هغه منصوح راغبه نکړی

جواب ومـسلمان وروررتـه دلمانځـه دپـاره پـه حـسن تدبیرسـره ضـروروپل پکـاردی منکردومـره اصـراربه نـه کـوی چـی هغـه انکـاروکړي کچیـری دانکارمطلـب داوی چـی زه لمـونځ ستادوینادوجی نه کوم نونه کافرکیږی اوکه دانکارمطلب ئی داوی چی دلمانځه دفرضیت منکروي نوبیاکافرکیږي وقول الر جـل لااصـلی یحتمـل اربعـةأوجـه احدهالااصـلي لأنـی صـلیت والثـانی لااصـلی بامرک فقدامرنی بهامن هوخیرمنک والثالث لااصـلی فـسقامجانة فهـذه الثلاثـه لیـست بکفروالرابع لااصـلی اذلـیس یجـب علـی الـصلوة ولـم اومربهـایکفر(الهندیـه /ج٢/ص٢٦٨الباب التاسع فی أحکام المرتدین) والله الموفق

دالله تعالی په شان کی ګستاخی کول اودهغه شرعي حکم

سوال یوانسان دالله تعالی په شان کی ګستاخی کوي اوهغه وائی نعوذبالله چی الله تعالی کونړدی نه اوري نوددي انسان څه حکم دی اوکه واده لري نوپه نکاح ئی څه اثرلویږي اوکه نه

جواب په داسي سپکوالفاظوسره ایمان ختم کیږي اوده ته توبه ایستل اودایمـان اونکـاح تجدیـدکول پکـاردی اذاوصـف الله

بمـــا لایلیق یکفـــر (البزازیــــه علـــی هـــامش هندیـــة /ج ۶/ص ۳۲۳) مایکون کفرا اتفاقا یبطل العمل والنکاح واولاده اولاد الزنا ومافیه خلاف یؤمر بالاستغفار والتوبة وتجدید النکاح الـــدر المختار /ج ۴/ص ۲۴۶ وعالمکریـــة /ج ۲/ص ۲۸۳) والله الموفق

کچیري الله تعالی هم ووائی خونه ئی منم کلمه د کفر ده

سوال زید وبکر ته وویل چی رازه چی فلاني مولوی صاحب ته ورسو د مسئلی د پوښتني د پاره بکر وویل چی زه ودغه مولوی صاحب ته هیڅ کله هم نه ورځم که هرڅه کیږي نه ورځم اونه دی منم اګر که زما څټ پریکړل سی زید بیا اصرار ورته کوي چی د مسئلی په پوښتنه کی څه حرج دی خو بکر انکار کوي او زید اصرار کوی آخر بکر وویل کچیري الله تعالی هم راسی اوراته ووائی چی ددغه مولوی صاحب خبره ومنه زه ئی نه منم اوس سوال دادی چی دداسی الفاظو ویلو والادده په ایمان او اسلام او په اعمالو څه اثر لویږي او که نه

جواب د بکر دغه الفاظ کچیري الله تعالی هم راسی ووائی کلمة د کفر ده بکر دي دداسی الفاظو څخه توبه وباسی او د خپل ایمان او نکاح تجدید دي و کړي اذا وصف الله بما لایلیق یکفر (بزازیة علی هامش الهندیة /ج ۶/ص ۳۲۳) اذا قال لو أمرني الله بکذا لم

افعـل فقد کفر کـذا فی الکـافي (الهندیـة /ج٢/ص٢٥٨) والله الموفق

دعلیه السلام ادنی گستاخي هم کفر ده

سـوال دعلیـه الـسلام گـستاخي کـول یعنـي سپک والـی ددي باوجود انسان مسلمان پاته کیدلای سی او که نه

جواب دعلیـه الـسلام ادنـی گـستاخي هـم کفـرده حتـی دویـښته مبارک تـوهین ئـی هـم کفردی حتـی دفقهـی کتـابولیکلي دي کـه څوک دعلیه السلام وویښته مبارک ته دتـصغیرصیغه استعمال کړی هم کافرکیږي وفی المحیط لوقال لشعرالنبی صلی الله علیه وسلم شعیریکفرعندبعض المشائخ وعندبعض لایکفرالااذاقال ذلـک بطریـق الاهانـة (رسـائل ابـن عابـدین /ج١/ص٣٢٦) والله الموفق

دکفرلوی اقسام څودي

سوال دکفرلوی اقسام څودي

جواب دکفرلوی اقسام عام رنګه پنځه دی

١کفرانکـار ٢کفرجحـود ٣کفرعنـاد ۴کفرنفـاق ۵کفرزندیقـه یاکفرالحاد والله الموفق.

کفر انکار څه ته وائی

سوال کفرانکار څه ته وائی

جواب چی دضرورات ددین نه په زړه کي تصديق لري اونه په ژبه اقرارکوي اماالکفرالانکارفهوان يکفربقلبه ولسانه ولايعتقدبالحق ولايقربه (فيض الباري /ج۱/ص۷۱) والله الموفق

کفر جحود څه ته وائی

سوال کفرجحود څه ته وائی

جواب کفرجحود هغه ته وائی چی ضروريات ددين حق اوروښتني بولي اواقرارئی په ژبه سره نه کوي واماکفرالجحود فهوان يعرف الحق بقلبه ولايقربلسانه ککفرابليس (فيض الباري /ج۱/ص۷۱) والله الموفق

کفر عناد څه ته وائی

سوال کفرعناد څه ته وائی

جواب چی په زړه سره ضروريات ددين قبول کړی او اقرارهم په

ژبه سره هم وکړی لیکن دنوروباطلوادیان څخه ځان نه ساتي واماالکفرالمعاندة فهوان یعرف بقلبه ویقربلسانه ولایقبل ولایتدین به ککفرابی طالب (فیض الباري /ج۱/ص۷۱) والله الموفق

کفرنفاق څه ته وائی

سوال کفرنفاق څه ته وائی

جواب چی په زړه سره ددین دضروریات انکارکوي لیکن دیومصلحت یادنیوي فائدي په غرض په ژبه سره اقرارکوي واماکفرالنفاق فبان یقربلسانه ویکفربقلبه (فیض الباري /ج۱/ص۷۱) والله الموفق

کفرزندقه یاکفرالحادڅه ته وائی

سوال کفرزندقه یاکفرالحادڅه ته وائی

جواب داداسي کفردی چی ددغه کفرمرتکب په ظاهره تمام ضروریات ددین تسلیموي لیکن دیوامرضروري تشریح داسي کوي چی هغه دامورمسلمه فی الدین یادقطعیاتوخلاف وي لکه لاهوري فریقه یاقادیاني فریقه وإن اعترف به ظاهرًا وباطنًا، لکنه یفسرُ بعض ما ثَبَتَ بالدین ضرورةً بخلاف مافسره الصحابة والتابعون واجمعت علیه الامة فهوالزندیق کمااذااعترف بان

القران حق و ما فیه من ذکر الجنة و النار حق لکن المراد بالجنة الابتهاج الذی یحصل بسبب الملکات المحمودة والمراد بالنار هی الندامة التي تحصل بسبب الملکات المذمومة ولیس فی الخارج جنة و النار (فیض الباري /ج۱/ص۷۱) والله اعلم بالصواب

رسالت

نبی اورسول څوک دي

سوال نبی اورسول څوک دی اوپه دوی باندی ایمان راوړل ضروري دي اوکه نه

جواب نبی اورسول دالله تعالی هغه ته وائی چی هغه الله تعالی دبندګانو دهدایت دپاره راستولی دی اودوی انسانان دی اوپردوی باندی وحی نازلیږی اودوی دالله تعالی پیغام پوره ومخلوق ته رسولی دی اوپه هیڅ پیغام کی کمی اوزیاتي نه ده کړی اودوی دګناه څخه معصوم دي اوپردوی ایمان راوړل ضروري دي النبی انسان بعثه الله لتبلیغ ما اوحی الیه وکذا الرسول (شرح المقاصد /ج۳/ص۲۶۸) فالنبی انسان بعثه الله تعالی الی الخلق لتبلیغ التوحید والرسالة والاحکام (خیالی ص۱۴۰) فیجب الایمان بجمیع الانبیاء والمرسلین وتصدیقهم فی کل ما اخبروا به من الغیب وطاعتهم فی کل مأمروا به ونهوا عنه (شرح عقیدة سفارینة /ج۲/ص۲۶۳) والله الموفق

دنبیانو اورسولانو شمیر څودی

سوال دنبیانو اورسولانو شمیرڅودی اوپه رسولانوکی بهترین کوم یودی

جواب نبیان زیات مبعوث شوي دي اورسولان لږ مبعوث شوی دی اوپه یوروایت کی دنبیانو شمیردیولاکهه څخه زیات دی اودرسولانو شمیردري سوه دیارلس دئ زیات اوکم اوپه رسولانوکی افضل ترین رسولان دمشهورقول مطابق پنځه دی اوهغه دادی ١حضرت نوح علیه السلام ٢حضرت ابراهیم علیه السلام ٣حضرت موسی علیه السلام ٤حضرت عیسی علیه السلام ٥حضرت خاتم النبیین محمدصلی الله علیه وسلم عن ابی أمامة قال قال ابوذرقال قلت یارسول الله کم وفاءعدة الانبیاء قال مائة الف واربعة وعشرون الفا الرسل من ذلک ثلثمائة وخمسة عشرجماغفیرا (رواه احمد) وفی حدیث اخرقلت یارسول الله کم الرسل من ذلک قال ثلاثمائة وثلاثة عشرجماغفیرا قلت یارسول الله من کان اولهم قال ادم علیه السلام (شرح عقیدة سفارینیة /ج٢/ص ٢٣٦) ١افضل الناس انبیاءکرام دی ٢افضل الانبیاء رسل دی ٣افضل رسل اولوالعزم من الرسل دی اوهغه حضرت

نوح علیه السلام حضرت ابراهیم علیه السلام حضرت موسی علیه السلام حضرت عیسی علیه السلام حضرت خاتم النبیین محمد صلی الله علیه وسلم اما اولو العزم من الرسل فقد قیل فیهم اقوال احسنها مانقله البغوی وغیره عن ابن عباس وقتادة رضی الله تعالی عنهما انهم نوح وابراهیم وموسی وعیسی ومحمد صلوات الله وسلامه علیهم قال وهم المذکورون فی قوله تعالی واذاخذنا من النبیین میثاقهم ومنک ومن نوح وابراهیم وموسی وعیسی بن مریم (الاحزاب/۷)(عقیدة طحاویة مع الشرح /ص۲۱۱) والله الموفق

دټولوانبیاء تعظیم ضروري دی

سوال دهرنبی تعظیم ضروري دی اوکه نه دیونبی په شان کی ګستاخي کول انسان ددائري څخه داسلام باسي اوکه نه

جواب دهرنبی تعظیم ضروري دی دیونبی په شان کی ګستاخی کول انسان ددائري څخه داسلام باسي قال الله تعالی یاایها الذین امنوا لاترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی ولاتجهروا له بالقول کجهر کم بعضکم لبعض ان تحبط اعمالکم وانتم لاتشعرون (الحجرات/۲) ویجب علیکم تبجیله وتعظیمه ومراعة آدابه وخفض الصوت بحضرته وخطابه باالنبی والرسول ونحو ذلک (تفسیر مظهري /ج۲/ص۴۱) والحاصل انه لاشک ولاشبهة فی کفرشاتم النبی صلی الله لیه وسلم وفی استباحة قتله وهو المنقول

عن لائمة الاربعة (ردالمتحار/ج ٣/ص٣١٧) والکافربسب النبی صلی الله علیه وسلم من الانبیاء فانه یقتل حدا ولاتقبل توبته مطلقا ولوسب الله تعالی قبلت لانه حق الله تعالی والاول حق عبدلایزول بالتوبة (ردالمحتار/ج ۴/ص٢٣١) والله الموفق

محمدصلی الله علیه وسلم اخري نبي دی

سوال تر محمدصلی الله علیه وسلم وروسته بل نبی شته او که نه او که څوک تر محمدصلی الله علیه وسلم وروسته بل نبی مني نو هغه سړی د اسلام څخه خارج دی او که نه

جواب تر محمدصلی الله علیه وسلم وروسته بل نبی نشته او که څوک تر محمدصلی الله علیه وسلم وروسته بل نبی مني نو هغه سړی د اسلام څخه خارج دی کما قال الله تعالی ماکان محمدابا احد من رجالکم ولکن رسول الله وخاتم النبیین (سورة الاحزاب/۴٠) من یبتغ غیرالاسلام دینا فلن یقبل منه وهو فی الآخرة من الخاسرین(آل عمران/٨٥) اعلم ان الاجماع قدانعقد علی انه صلی الله علیه وسلم خاتم المرسلین کما انه خاتم النبیین وان کان المراد بالنبیین فی الایة هم المرسلین (الیواقیت والجواهرج ٢/ص٣٧) والله الموفق

آسمانی کتابونه

سوال آسمانی کتابونه څو دي او په کوموکوموپیغمبرانوباندي نازل سوی دي

جواب د الله تعالى كتابونه او صحفى د آسمانو څخه نازل سوى دي
په بعضو روايا تو كى چي ددوى شميريو سل څلور دي په دغو كى
لس صحفي په حضرت آدم عليه السلام نازل سوي دي او لس
صحفي په حضرت شيث عليه السلام باندي نازلي سوي دي
او ديرش صحفي په حضرت ادريس عليه السلام باندي نازلي
سوي دي او لس صحفي په حضرت ابراهيم عليه السلام باندي
نازلي سوي دي او په بعض كتابو كى راغلي دي چي پنځوس
صحفي په حضرت شيث عليه السلام باندي نازلي سوي دي
او ديرش صحفي په حضرت ادريس عليه السلام باندي نازلي
سوي دي او لس صحفي په حضرت موسى عليه السلام باندي
نازلي سوي دي مخكي ترغرق د فرعون دي او لس صحفي په
حضرت ابراهيم عليه السلام باندي نازلي سوي دي ليكن بهترين
داده چي شميرئى معلوم نه دى لكه د انبياء شمير چي معلوم نه دى
ولله تعالى كتب انزلها على انبيائه عليهم السلام ذكر ابونعيم
النسفي فى عقائد نزل على شيث عليه السلام بن آدم خمسون
صحيفة و على ادريس عليه السلام ثلثون و على ابراهيم علي
السلام عشرا و على موسى عليه السلام قبل غرق فرعون عشرا ثم
انزل عليه التوراة و على عيسى انجيل و على داؤد الزبور و على
نبينا صلى الله عليه وسلم القران و ذكر بعضهم على آدم عليه
السلام عشرا و عدد الكتب على الروايات مائة و أربع لكن

الافضل أن لا يحصر العدد كما فى الانبياء (نبراس /ص ۲۹۰) و كتبه ای المنزلة من عنده كالتوراة والانجيل والزبور والفرقان وغيرها من غير تعين فى عددها (شرح فقه الاكبر /ص ۱۲) والله الموفق

باب الثاني فی التقدیر والقضاء

په تقدیر باندي دایمان راوړلو مطلب

سوال په تقدیر باندي دایمان راوړلو صحیح مطلب څه دی آیا داټول امور دپیدائش څخه مخکی لیکل سوي دي لکه څرنګه چی په احادیثو سره ثابت سوي دي کچیري داسي وي نود مشکوة شریف حدیث ص۹۵ څه مطلب دی چي به هغه حدیث کي علیه السلام فرمائلي دي چي زمادامت دوني فرقي داسي دي چي دهغو په اسلام کي هیڅ حصه نسته یوه په هغو کي مرجئة دي چي دوی وائي هر څه دالله تعالی په تقدیر سره دي او بنده په مثل دډبري دی او دویمه فریقة په هغو کي قدریة ده چي هغه دتقدیر څخه منکر دي

جواب په تقدیر باندي دایمان راوړلو صحیح مطلب دادی چي الله تعالی ددغه عالم دپیدا کیدو څخه مخکي تجویز فرمائلی وو چي فلانی څوک به فلانی کار کوي او فلانی شیئ به دا رنګه کیږي

لیکن ددي خبري باوجود الله تعالی انسان مکلف کړی دی اود انسان دپاره ئي قانون نازل کړی دی کچیري انسان په قصد سره ددي قانون خلاف کارو کړي اوپه دي قانون باندي عمل ونه کړي اود تقدیر تکیه واخلي او خپل ځان مجبور محض دډبري په شان تصورو کړي او حال دادی چي ددنیاپه کاروشپه اوورځ کوشش کوي اود الله تعالی ورکول سوي ټول قوتونه استعمالوي اوپه تقدیرباندي صبرنه کوي نودغه رنګه انسان یقیناګمراه دی دسعي اوعمل صریح حکم موجوددی اوډبري ته دسعي اوعمل حکم نه دی سوی اونه انسان دډبري رنګه دی واعلم ان مذهب اهل الحق اثبات القدرومعناه ان الله تعالی قدرالاشیاءفی القدم وعلم سبحانه انها ستقع فی اوقات معلومة عنده سبحانه وعلی صفات مخصوصة فهی تقع علی حسب ماقدرهاسبحانه وتعالی الخ (نووي علی المسلم /ج۱/ص۲۷ وکذا فی فتح الباري /ج۱/ص۱۶۳)قالویارسول الله أفلانتکل علی کتابناوندع العمل فلم یرخص علیه السلام فی ذلک الاتکال وترک الاعمال حیث قال اعملوافکل میسرلماخلق له بل امرهم باالتزام مایجب علی العبدمن امتثال امرمولاه من العبودیة الخ ونظیره الرزق المقسوم مع الامربالکسب (مرقاة /ج۱/ص۱۳۰)والله الموفق.

دتقدیر مسئلة

سوال بعض خلګو داسوال کړی چی الله تعالی دهرشيئ تقدير مقرر کړی دی ددغه تقدير موافق په دنياکښ ددغه شيئ دراتلو اوموجودوالي وروسته عمل کيږي يعنيؒ که نيک وي اوکه بدوي ددغه تقدير ماتحت کيږي له دي وجي څخه الله تعالی په قرآن الکريم کي فرمائلي دي چي زمادحکم بغيرپڼره هم نه نسي شوريدلی نولهذاانسان ودنياته دراتلووروسته چي کومه ګناه کوي نودي انسان ته په آخرت کي ولي سزاورکول کيږي ديوعالم دماغ چی هرڅومره قوي وي هغه عالم داالله تعالی دليکل سوي تقدير څخه کمي اوزياتي نه سی کولی

جواب په مسئلة دتقديرکي دبحث کولواجازت نسته لايجوزالخوض فيه والبحث عنه بطريق العقل (مراة /ج۱/ص۱۲۲) صحابه کرام يوواري په يوبحث کی مشغول وواوعليه السلام تشريف راوړی وي فرمائل چي تاسی په څه کي بحث کوی صحابةؤوويل چي دتقديرپه مسئله کي دعليه السلام مخ مبارک متغيرشواوارشادئی وفرمائی چی آياتاسي ددي دپاره پيدا سوي ياست اويازه ددي دپاره راستول شوی يم هلاک شوه هغه خلګ چی دتقديرپه مسئله کي ئی بحث کوی عن ابی

هريرة قال خرج علينا رسول الله صلی الله عليه وسلم ونحن نتنازع فی القدر فغضب حتی احمر وجهه حتی کانما فقئی فی وجنتيه حب الرمان فقال ابهذا امرتم ام بهذا ارسلت اليکم انما هلک من کان قبلکم حين تنازعوا فی هذا الامر عزمت عليکم عزمت عليکم ان لاتنازعوا فيه رواه الترمذي (مشکوة /ص٢٢) والله الموفق.

دتقدير په مسئله باندي سوال

سوال چی په تقدير کي څه ليکلي وي هغه به ضرور کيږي نو بيا دا انسان په دي کي څه خطائي ده چی ټول عمرئی په عبادت کي تير کړی وي او اخره خاتمه ئي خرابه شي او يائي ټول عمر په ګناه کي تير کړی وي او اخره خاتمه ئي سمه شي

جواب دا مسئله ستاسو دذهن څخه ډيره ولړه ده سأل رجل علي بن طالب فقال أخبرني عن القدر قال طريق مظلم لاتسلكه واعاد السوال فقال بحر عميق لاتلجه فأعاد السوال فقال سر الله قد خفی عليک فلاتفتشه (مرقاة /ج١/ص١٢٢) والله الموفق

دتقدير قسم مبرم او معلق

سوال دتقدير مسئله حتمي ده قلم ليکل کړی دي او صحيفي وچي شوي دي او قلم پورته شوي دی اوس معترض دا اعتراض کوي چی کوم وخت فيصله وسوه نو بيا په بنده او انسان باندي جزاء ولي شته او بل دا چي دتقدير څو قسمه دي

جواب دتقدير مسئله حتمي ده قلم ليکل کړی دي او صحيفي وچي شوي دي او قلم پورته شوي دی اوزاء او جزاء هم دتقدير فيصله ومنه نو اعتراض پاته نه شو او بل تقدير په حقيقت کي يو قسم دی چي دهغه فيصله حتمي ده او دي ته به عربي کي مبرم وائی او دويم قسم چي په بعض کتابو کي راځي چي هغه دبندګانو په اعتبار سره دی چي ودي په عربي کي معلق وائی نه دعلم الهي په اعتبار المعلق والمبرم کل منهما مثبت فی اللوح غير قابل للمحو نعم المعلق فی الحقيقة مبرم بالنسبة الی علمه تعالی (مرقاة المفاتيح /ج۱/ص۱۲۲) وکذا فی تفسير مظهري /ج۱۰/ص۷۲ وکذا فی روح المعاني /ج۱۳/ص۱۷۰ وکذا فی فتح الباري /ج۱۳/ص۳۲۵) والله الموفق

انسان چي ګناه کوي آیا دا کار الله تعالی په ده باندي کوي

سوال انسان چي ګناه کوي آیا دا کاردی په خپله کوي او که ئي الله تعالی په ده باندي کوي

جواب الله تعالی دبد کارکولو دپاره وهيچا ته حکم نه کوي بلکي الله تعالی دبد کارکولو څخه منعه کوي انسان چي ګناه کوي دا دی په خپله کوي او دسزا مستحق کيږي وينهی عن الفحشاء (الآية ۲۸ سورة الاعراف) ان نفس الامارة بالسوء الآية ۵۳ سورة يوسف)والله الموفق.

آیاپه تقدیر کي دتبدلي امکان شته

سوال تقدیر څه ته وائی آیاپه تقدیر کي دتبدلي امکان شته الف: داثبات په شکل کي دهغو احادیثو اوآیاتو سره ئی تعارض راځي چې په هغوکی دتقدیرنه بدلیدل وارد شوي دي لکه مایبدل قول لدی الآیة

ب: دنفي په شکل کي کي دهغو احادیثو اوآیاتو سره ئی تعارض راځي چې په هغوکی دتقدیر بدلیدل وارد شوي دي لکه لایرد القضاء ال بالدعاء وغیره

ج: آیا اولیاء الله ته ددي اجازت شته چې په تقدیر کي یو قسم تبدیلي وکړي

جواب په علم الهي کي دهرشئي دپاره یوه نقشه ده چې دهغه شئي به دازنګه ظهور کیږي ودغه ته تقدیروائی په دغه نقشه کی تبدلي نه کیږي مګر څه شیان مطلق سوي وي چې دهغو ښکاره والی په اول وارکي په کارکنانو دقضاء او دقدر باندي هم ډیر ځله نه کیږي او په قلوب قدسیة باندي هم دهغهو انکشاف نه کیږي او هغه دعدم ظهور دتعلیق له وجي څخه هغه شئي بدل بولي تعلیق کله په دوعا سره کیږي او کله په بل شئی سره نوأمید دی چې ددغو الفاظو څخه دالف باء جیم جواب واضح شي دمسئلي

دتقدیردلیل په شروح حدیث مذکوردی دزیات تفصیل دپاره مفاتح الغیب اوروح المعاني وګوري داخستل سوی کتابو څخه مسئلة مذکورة اودکتابوعبارت هوعلمه تعالی بماینبغی ان یکون الموجودات علیه من النظام الاکمل (نبراس /ص۱۷۴) واما ما فی علم الله تعالی فلایتغیر (فتح الباري /ج۱۳/ص۲۲۵) وکذافی الفتح الباری /ج۱۳/ص۳۱۱ وعمدة القاري /ج۲۳/ص۱۴۵ ومرقاة المفاتیح /ج۱/ص۱۲۲ ومفاتیح الغیب /ج۵/۲۱۰ وروح المعاني /ج۷/ص۱۱۷) والله الموفق

دوخت څخه مخکي مرګ نه راځی

سوال دوخت څخه مخکي مرګ راځی اوکنه

جواب الله تعالی چی دکوم بنده یادکوم چاد پاره کوم وخت مقررکړیدی دهغه وخت څخه مخکي مرګ نه راځی هریوپه خپل وخت باندي مري اووفات کیږي کل عنده بأجل مسمی (الحدیث) وفی حدیث أسامة بن زید مرفوعا ان الله ما اخذوله ما اعطی وکل عنده بأجل مسمی فلتصبرولتحتسب (مشکوة /ص۱۵۰ /ج۱ وبخاري /ج۱/ص۱۷۱ ومسلم /ج۱/ص۳۰۱ وشرح نووي /ج۱/ص۳۰۱) والله الموفق.

آیاپه تقدیر باندي دایمان راوړلو څخه جبرنه لازمیږي

سوال لایرد القضاء الا الدعاء د دي حدیث شریف مطلب او تشریح په تفصیل سره بیان که احقرپه خپل ناقص خیال کی د دي مطلب دا اخستی دی چي تقدیر د دعا بغیر بل هیڅ شیئ نه سی بدلولی نو آیا په تقدیر کي چي څه لیکلي دي د هغه خلاف کید لای سي دیو صاحب د پاره دا لیکل سوي دي چی زه به فلانی سړی قتلوم نو زه اوس پر قتلولو باندي مجبوریم ولي چي زما په تقدیر کي دا لیکلي دي نو په دي صورت کي زه ولي ګنهکاریم

جواب د اهل تحقیق په نزد د دي مطلب دا دی چی قضاء نه بدلیږي کچیري بدلیدله نو په دوعا سره به بدلیدل لایرد القضاء الا الدعاء کانه مبالغة فی اثر الدعاء فی دفع البلاء حتی لو امکن رد القضاء لحصل بالدعاء (لمعات حاشیه مشکوة /ص۱۹۵/ مطبوعه یاسرندیم دیوبند و راجع المرقاة /ج۲/ص۶۳۷ مطبوعه اصح المطابع و تعلیق الصبیح /ج۳/ص۴۹ مطبوعه فخریة دیوبند و تحفة الاحوذي /ج۶/ص۳۴۷ مطبوعه دار الفکر بیروت) په تقدیر کی چي څه

ليکلي دي هغه به کيږي ليکن معلومه نه ده چې څه ليکلي دي له دي وجي څخه د خپل خواهش طبعي مطابق په ګناهو باندي قصد اقدام کول او داويل چي په تقديرکي ليکلي دي له دي وجي ئي زه کوم داغلطه طريقه ده او د اهل السنة والجماعت عقيده نه ده بلکي داد جبرية عقيده ده مذهب اهل الجبر اثبات التقدير لله تعالى ونفى القدرة عن العبد اصلا والطريق المستقيم القصد بين الامرين کماهو مذهب اهل السنة اذلايجوز اسقاط الاصل الذى هو القدر ولا ابطال الکسب الذى هو السبب (مرقاة /ج ١/ص ١٢٥ وشرح عقائد /ص ٨١) والله الموفق

مشيت ايزدى تقدير دى

سوال وماتشاؤون الاان يشاء الله د دي آيت څه مطلب دى اوبيا داهم ارشاد دى فمن شاءفليکفر انا اعتدنا للظالمين نارا الآيه نو بيا جزا ولي مرتب کيږي

جواب دا مسئله د تقدير ده په دي باندي ايمان راوړل فرض دي او د بحث اجازت پکښي نشته وفى شرح السنة الايمان بالقدر فرض لازم ولايجوز الخوض فيه والبحث عنه بطريق العقل ممنوع (شرح السنة/ج ١/ص ١٤١ ومرقاة /ج ١/ص ١٢٢) والله الموفق.

انسان مختار دی یامجبر محض

سوال زید عقیده لری چی کوم وخت په دنیاکی زما پیدائش نه وو سوی مخکي تردي نه زه فرشته وم او نه جني او نه حیوان او نه ډبره وم خالصه دا چی هیڅ نه وم یعني زما وجود بالکل نه وو نو کوم وخت چی لاشیئ محض وونو نه د مسلمان کیدو سره تعلق او نه د کافر کیدو سره تعلق او نه د جنت او دوزخ سره تعلق غرض دا چی اوس الله تعالی په دنیاکی زما وجود پیدا کړی نو ما لره مسلمان کیدل لازم دي او د زید زړه تصدیق کوي چي الله تعالی نعوذبالله ظالم نه دی نو کوم وخت چی د زید په غوږکي د جنت خبري او د دوزخ هزارها عذابونه واوري نو وزید ته یوه بیماري پیدا شوه او هغه دا چی زه په دنیاکی نه وم پیدا سوی دا به ډیره ښه وه چی الله تعالی نعوذبالله زما روح پیدا کړی دائی ظلم وکړی او اوس بیادا وایی چی الله تعالی د انسان د پیدا کیدو مخکی لیکل کړی دی چی فلانی جنتي دی او فلانی دوزخي دی نو اوس انسان ته هیڅ اختیار نسته بلکي مجبور محض دی او هر څه الله تعالی مخکي لیکلي دی او انسان هغه کوي څه چي لیکلي دي نو چاته الله جنت او چاته دوزخ ورکوي دا ظلم نه دی نو څه دی

جواب زید په خپله بی علمه دی چی و دنیاته د راتلو څه فائده د

او ددي مقصد ډوند هغه څوک پيژني کوم ذات چې انسان ئې پيدا کړی دی او هغه ذات ئې مقصد هم بيان کړی دی وما خلقت الجن والانس الاليعبدون (سورة الذاريات آيت ۵۶) کچيري زيد په خپل اختيار سره پيدا سوی وونو به زيد د خپل مقصود تجويز کاوونو کوم حکم چې زيد ته وکول سوی دی د هغه پابندي په زيد باندي لازم او فرض ده د زيد په تقدير کی چې ليکل سوي دي زيد د هغه زيموارنه دی او نه زيد ته ويل شوي دي چې ستا په تقدير کي داليکل سوي دي نو په دي مسئله کی زيات بحث نه کول پکار دي ورنه په فتنه کي مبتلا سی او په دي بحث کول دايمان دضياع خطره ده انما هلک من کان قبلکم حين تنازع فی هذا الامر (مشکوة/ج۱/ص۲۲) ولايجوز الخوض فيه والبحث عنه (مرقاة /ج۱/ص۱۲۲) والله الموفق

انسان مجبور محض نه دی

سوال انسان مجبور محض دی يا نه دی

جواب وانسان ته اختيار ورکول سوی دی لکه څرنګه چې انسان په خپل اختيار سره خوراک او څښاک وغيره کوي او ددي دليل ته هيڅ ضرورت نسته ځکه ټول ددي مشاهده کوي وللعباد افعال اختيارية يثابون بها ويعاقبون عليها لاکمازعمت الجبرية انه لافعل للعبد اصلا (ملخصا من شرح العقائد /ص۸۱) وکذافی

تکملة فتح الملهم /ج۵/ص۴۶۸وشرح المواقف /ج۸/ص۱۶۳)والله الموفق

دانسان دپیدا کیدلو مطلب

سؤال دانسان دپیدا کیدلو مطلب څه دی

جواب دانسان دپیدا کیدلو مطلب دادی چی دی په ددي دنیاکي محنت وکړي اودآخرت زندګي جوړه کړي ان الدنیامزرعة الآخرة وفیها التجارة التی یظهرربحهافی الآخرة (فتح الباری /ج۱۳/ص۴کتاب الرقاق باب ماجاءفی الرقاق /مطبوعه مکه مکرمه)والله الموفق

كتاب الطهارات

داوبو او دځاه مسائل ماء مستعمل

سوال داوداسه مستعملی اوبه چې په نالیوکی ولیږی هغه پاکي دی اوکه ناپاکي (۱) کچري داودس کولوپه وخت کي په تلوارا وپه چسپاندي سره خولی په نالي کی ولویږي اومتوضئ بغیرد پریمنځلوئی پرسرکړي اولمونځ ورسره وکړي نوآیالمونځ ئی صحیح دی اوکه نه

(۲) اودغه رنګه په غسل خانه کي څه نجاست په نظرنه راځي اوپه دیوال باندي غسل کونکی کپړي ځړولی وی اودهواپه وجی سره کپړي په غسل خانه کي ولویږي اوغسل کونکی بغیرد پریمنځلوکپړی واغوندی اولمونځ ورسره وکړی وکړي نوآیالمونځ ئی صحیح دی اوکه نه

جواب (۱)اوبه مستعملی دمفتی به قول په بنیاد پاکی دي کچیري داودسه په نالیوکی څه نجاست نه وي نوداركه كه خولی په نالي کی ولویږي اومتوضئ بغیرد پریمنځلوئی پرسرکړي اولمونځ ورسره وکړي نولمونځ ئی صحیح دی وقدصحت

الروايــات عــن الكــل انــه اى الماءالمـستعمل طاهرغيرطهور (طحطاوي على مراقي الفلاح /ص۱۸/مطبوعه مصركتاب الطهارة)
(۲)ددغـوکپړوحکم هـم دغـسي دی لـيکن ددارنګـه خـولی اوکپړوپرېمنځل احوط دی والله اعلم بالصواب.

ماءمستعمل وڅه ته وائي

سوال ماءمستعمل وڅه ته وائي اوتعريف ئي څه دی

جواب ماءمستعمل هغه اوبه دی چی په هغوسره حدث زائل سوی وي اوياعلى وجه القربت په بدن باندي استعمال سوی ي نوکله چی اوبه داندام څخه جداسي نودمستعملوحکم اخلي اواندام څخـه ترجداکيـدومخکی مـستعملي نـه دي الماءالمـستعمل مازيـل بـه حـدث اواستعمل فی البـدن علـى وجـه القربـة ومتـى يصيرالماءمستعملاالـصحيح انـه كمـازال العضوصارمـستعملا (هدايـة /ج۱/ص۲۲كتـاب الطهـارة) والله اعلم بالصواب

داوبومستعملوڅاڅکي پربدن یاکپړوباندي لګيدل

سوال داودس کولوپـه حالـت کـی اويـاداودس وروسـته کڅيـري

داو داسه اوبه پربدن یا جامه ولګیږي نو په دي صورت کی بدن یا جامه مرداریږي او که نه

جواب دغه اوبه مستعملی د مفتی به قول مطابق نه بدن مرداروي او نه جامه والماء المستعمل لقربة اورفع حدث اذا استقرفی مکان طاهر مطهر (بحر/۱/ص۹۰ مطبوعه کوئټه واما مسح بالمندیل اوتقاطرعلی الثوب فهو مستعمل الاانه لایمنع جوازالصلوة لان الماءالمستعمل طاهرعند محمد وهو المختار (بحر/۱/ص۹۰ مطبوعه کوئټه) والله تعالی اعلم بالصاب.

دجنب او حائضي مستعملي اوبه ناپاکي نه دي

سوال دجنب او حائضي مستعملي اوبه پاکي دي او که ناپاکي دي یعني چی دجنب او حائضي مستعملی اوبه په لږو اوبو کی یا په څاه کی ولویږي نو دغه اوبه او څاه پاک دی او که ناپاک او دغه رنګه کچیري په جامه یا بدن دیو درهم څخه زیات ولګیږی نو په دغه جامه کی لمونځ جائزدی او که نه

جواب دجنب او دحائضي او دنفاسي دلاس یا دیو اندام سره چی اوبه ولګیږی نو اوبه نه مرداریږی ترکومه وخته چی په لاس یا په یو لګیدلي باندی حقیقی مرداري نه وي المحدث اوالجنب اذادخل یده فی الاناءللاغتراف ولیس علیه نجاسة لایفسد الماءیعنی لاینجس ولایصیرمستعملا الخ (حلبی کبیری

/ص۱۵۲فصل فی الانجاس /الماءالمستعمل /مطبوعه سهیل اکیډمی لاهور/)نودارنګه دغه اوبه چی په ځاه کی ولویږي ځاه نه مرداره وي وضوءالحائض مستعمل (بحر/ج۱/ص۹۲)والماءالمستعمل لقربة اورفع حدث اذااستقرفی مکان طاهرلامطهر(بحر/ج۱/ص۹۲)مطبوعه ماجدیه کوئټه /کتاب الطهارة الماءالمستعمل اذاوقع فی البئرلایفسده الااذاغلب وهوالصحیح (عالمګریه /ج۱/ص۲۳مطبوعه کوئټه)والله اعلم بالصواب

په کوم ځاه کی چی مستعملی اوبه ولویږي ددغه ځاه ځخه داودس وغیره حکم

سوال په صحراؤکی اکثرخلک په ځاهانوباندي دجنابت غسل کوي اومستعملي اوبه په ځاهانوکي لویږي اوبنځي هم په ډیري بي احتیاطی سره غسل کوي اومستعملي اوبه ئي په ځاهانوکي لویږي مګرتول ضروریت هم ددغه ځاهانوسره ترسره کوي نولهذاددغه ځاهانوداوبواستعمال داوداسه اودغسل دپاره جائزدي اوکه نه اوځاهان پاک دي اوکه ناپاک دي

جواب ترکومه وخته چی داتحقیق اویقین نه وي چی نجاست اومرداري یعني بولی ګندګی منی وغیره ددغه (ردالمحتار/ج۳/ص۳۱۷)والکافربسبب اوبودګډیدواودلمبیدوله وجی ځخه په

(ردالمحتار /ج ۳/ص ۳۱۷) والکافر بسبب ثاهانوکی دلویدلونه وي نوپه مطلق ګمان سره ثاهان نه مرداریږي من شک فی انائه اوثوبه اوبدنه اصابته نجاسة اولافهو طاهر مالم یستیقن ألخ (شامی /ج ۱/ص ۲۸۳ مطبوعه زکریا وتاتارخانیة /ج ۱/ص ۱۴۶ کراچی) نوکوم خلک چی غسل دجنابت هلته پرثاهانوباندي کوي وهغوخلکوته وواياست چی هغه نجاست حقیقیه اولاپاک کړي اوغسل دي دارنګه وکړي چی هغه مستعملي اوبه وثاهانوته ولاړی نسی نوکوم وخت چی اوبه وثاهانوته ولاړی نسی نوثاهان پاک دي اواوبه ئی داوداسه اوغیره دپاره استعمالول جائزدي جنب اغتسل فانتضح من غسله شئی فی انائه لم یفسد علیه الماءالی ماقال والماءالمستعمل اذاوقع فی البئرلایفسده الااذاغلب وهوالصحیح (هندیه /ج ۱/ص ۲۳ ومحیط السرخسی /ج ۱/ص ۴۶/الجزءالاول /باب الوضوءوالغسل /مطبوعه دارالفکربیروت والله اعلم بالصواب

داودس دلوندوالی اثرپه اندامو باندی موجودوی اوپه مصله باندي دریدل اودحضور صلی الله علیه وسلم دغساله حکم

سوال داودس کولووروسته کومی اوبه چی په اندامونوباندی پاته وي نوددغه اوبوسره ومصلی ته تلل اوپه مصله باندی دریدل څرنګه دي اوحال داچی حضورصلی الله علیه وسلم به

اودس کوی او صحابه کرامو به دغه اوبه راواخستلی او په مخانو به ئی مښل

جواب داودس په اندامونو باندی وروسته داوداسه چی کومی اوبه اودلوندوالی اثرباقی وی هغه ماءمستعمل نه دي اونه نجسی اومرداري دي (ردالمتحار/ج۳/ص۳۱۷)والکافربسب (ردالمتحار/ج۳/ص۳۱۷)والکافربسب ددغواوبوسره ومصلی ته تلل بلاشبه صحیح دي فما دام علی العضولایصیرمستعملااه (البحرالرائق /ج۱/ص۹۳وشامی /ج۱/ص۳۵۴وحلبی کبیری /ص۱۵۲)تنبیه یعني اګاهي :دحضورصلی الله علیه وسلم په غساله شریفه باندی دنوروغساله مه قیاسوی وقدصح ان اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم بادروالی وضوئه فمسحوابه وجوههم فلوکان نجسالمنعهم الخ عنایه علی هامش فتح القدیر/ج۱/ص۸۷باب المیاه /مطبوعه دارالفکربیروت)والله تعالی اعلم بالصواب

دریل ګاډی دپائخانو داوبو حکم

سوال دریل ګاډی په پائخانوکی چی اوبوپرتی اوموجودی وی هغه پاکی دي اوکه ناپاکي دي ددغواوبودموجودوالي سره انسان ته جائزدی اوکه نه ولی چی دغه اوبه طبیعت مکروه اوناخوښي بولي چي سړی اودس په وکړي

جواب دغه دریل ګاډی دپائخانواوبوپاکی دي دطبعی کراهـ

دوجی ثخه دي شک اوشبه نه کوي په داسی حال کي تیمم روانه دی من شک فی انائه اوثوبه اوبدنه اصابته نجاسة اولافهوطاهرمالم یستیقن وکذالآباروالحیاض والحباب الموضوعة فی الطرقات ویسقی منهاالصغاروالکباروالمسلمون والکفاروکذامایتخذه اهل الشرک اوالجهلة من المسلمین کالسمن والخبزوالاطعمة والثیاب الخ (شامی /ج۱/ص۲۸۳مطبوعه زکریا وتاتارخانیة /ج۱/ص۱۴۶طبع کراچی والله تعالی اعلم بالصواب

دباوړی اوبه ماءجاری دی

سوال نن صباپه ځنګلوکی دباوړی اوبه رواني دي په دوه فټه پلنوالی نالی کی په میلومیلواوبه روانی دي آیادغه اوبه جاری اوبه دی اوکه نه

جواب دغه اوبه حقیقة ماءجاری دي والجاری وهومایعدجاریاعرفاوقیل مایذهب بتبنة (شامی /ج۱/ص۱۲۵باب المیاه طبع نعمانیه وعالمگریة /ج۱/ص۱۶طبع کوئټه ومجمع الانهر/ج۱/ص۴۸طبع دارالکتب العلمیة بیروت)والله تعالی اعلم بالصواب.

دکومواوبوچی ددواپه ذریعه رنګ اوخوندبدل سوی وي په هغه اوبو سره اودس کول

سوال د سرکارله طرفه څخه ددفع هیضه یادبلی بیماری اوامراضودپاره په څاهانوکی دواواچوي اوددغی دواله وجی څخه داوبورنګ اوخوندبدل سی نوددغه اوبوڅه حکم دی اوچی رنګ اوخوندئی نه وي بدل سوی نوحکم ئی څه دی اواودس یاغسل په کول جائزدي اوکه نه

جواب کچیري دیوپاک جامدشیئ په ګډیدوسره بغیردپخیدو داوبوټول اوصاف بدل سی اونوی نوم هم دغه اوبوته ورکول سی لیکن اوبه په خپل رقت اوسیلان باندي باقی وی نواودس او غسل په دغواوبو سره جائزدي والغلبة تحصل فی مخالطة الماء لشیئ من الجمادات الطاهرات باخراج الماءعن رقته فلاینعصرعن الثوب واخراجه عن سیلانه فلایسیل علی الاعضاءسیلان الماءواماذابقی علی رقته وسیلانه فانه لایضرای لایمنع جوازالوضوءبه تغیراو صافه کلهابجامد خالطه بدون طبخ کزعفران وفاکهة وورق شجرة اه مراقی الفلاح قوله الطاهرة امالنجاسة فتنجس القلیل منه مطلقاوالکثیران ظهراحداوصافه اه (طحطاوی /ص۱۹طبع

مصر و حلبی کبیری /ص۹۰ طبع سهیل اکیډمی لاهور وتاتارخانیة/ج۱/ص۲۰۹ طبع کراچی والله تعالی اعلم بالصواب

دحوض یاډرم دپاک کولو طریقه

سوال دحوض یا دلوی ډرم او به کچیری مرداری سی نوناپاکی اوبه چی توی سی له دی وروسته دغه حوض اوډرم پاکیږی او که نه او که دحوض اوډرم پریمنځل لازمی دی او که حکم دپرمنځلووی نو څوواره لازمی ی او حوض کچیی وچ سی او د مرداری اثرزائل سی نو بغیرد منځلو دحوض په حوض کی اوبه اچول صحیح دی او که نه

جواب ډرم به پریمنځی په یوائی مرداروا وبو تویولو سره کفایت نه کیږی او حوض به دومره ډک کی چی وهرطرفته اوبه روانی سی یطهر الحوض بمجرد مایدخل الماء من الانبوب ویفیض من الحوض هو المختار لعدم تیقن بقاء النجاسة فیه وصیرورته جاریا (شامی /ج۱/ص۱۲۷ باب المیاه طبع نعمانیة) والله اعلم بالصواب

په څاه کی دکیندلو یدو څخه داوبو حکم

سوال که په څاه کی څپلکه یا چوته ولویږی چی د مردار والی یقین ئی نه وی نو دده شیان په لویدلو سره څاه مرداریږی او که نه

جواب په داسی صورت کی دڅاه دمرداریدو حکم نه ورکول کیږی احتیاطا دي یو څو سولغی وکاږی وان وقع نحو شاة واخرج

حيا فالصحيح انه اذالم يكن نجس العين ولا فى بدنه نجاسة ولم يدخل فاه فى الماءلم تنجس (هنديه /ج۱/ص۱۹) وكذلك سائر الجمادات الطاهرة والمدر الطاهر وأشباهها لايفسد الماء (المحيط البرهانى /ج۱/ص۲۵۳/الفصل الرابع فى المياه) /مطبوعه مجلس علمى ډابهيل والله تعالى أعلم بالصواب

په څاه کی دچلپاسی دلویدواو مړ کیدو یا پړ سیدواو شوړیدو څخه اوبه نه مرداریږی

سوال په کوم څاه کی چی چلپاسه مړسی نوڅوسولغی کښل کیږی او که چیری وپړسیږی یا وشوړیږی نو بیا څوسولغی کښل کیږی اوچلپاسه دکربوړی په شان ده کوم چی په هندي زبان کی چهپلکی ورته وائی اوپه پښتو زبان کی کنترزی اویاړوند کی اوصاحب قدوری وائی فان ماتت فيها فارة او عصفورة اوصعوة اوسودانية اوسام ابرص نزح منها مابين عشرين دلوا الى ثلثين وان انتفخ الحيوان اوتفسخ نزح جميع مافيها من الماء صغر الحيوان اوكبر اوس سوال دادی چی بعض خلک وائی چی په چلپاسه کی بهیدنکی وینه نسته نوچی په دي بهیدنکی وینه نسته نو بیا صاحب قدوری دموږک اودمرغی په حکم کی ولی ذکرکړه اوکله په چلپاسه کی بهیدنکی وینه نسته نوپه نه

مرداریدوکی داوبو هیڅ شک نسته مفصل اومدلل جواب ته انتظاریو

جواب په چلپاسه کی بهیدنکی وینه نسته له دی وجی څخه کچیری په اوبوکی مړه سی یاوپړسیږی یاوشوریږی اوبه نه مرداریږی اوددي دلیل په فقه کی واضح دی وموت مالیس له نفس سائلة لاینجس الماء(هدایه /ج۱/ص۳۷)نوصاحب قدوری له سام ابرص څخه یوداسی حیوان مراددی چی په هغه کی بهیدونکی وینه وی مثلالکه کربوړی اولفظ دسام ابرص مشترک دی په مابین کی دچلپاسی اوکربوړی والله تعالیٰ اعلم بالصواب

دسمندراوبه نه مرداریږی

سوال دسمندراوبه پاکی دی اوکه ناپاکی ولی چی دسمندراوبه هرحیوان څښی اوپه سمندرکی هررنګه حیوان مري نوپه دي سره اودس اوغسل اوخوراک اوڅښاک کول څه رنګه دی

جواب دسمندراوبه پاکی دي وکذاماءالبحرلقوله صلی الله علیه وسلم هوالطهورماؤه والحل میتته (مراقی الفلاح مع الطحطاوی /ص۲۰وهدایه /ج۱/ص۳۳طبع شرکت علمیه ملتان دحیواناتوپه څښلوڅخه یاپه بل شئی سره دسمندراوبه نه مرداریږی ځکه چی ډیری اوبه په حکم کی دماءجاری دی والماءالجاری اذاوقعت فیه نجاسة جازالوضوءبه اذالم

یرلهاأثرلانها لاتستقرمع جریان الماءو الاثرهو الطعم او الرائحة او الون (هدایه /ج۱/ص۳۶) والله تعالی اعلم بالصواب

په څاه کی د جراثیم آلوده اوبو حکم

سوال زموږ د محلی د مسجد څاه ئی وکښنی ۴۰ فټه او د دغه څاه اوبه موږ لیبارټری کی چی اوبه ئی د استعمال قابلی دی او که نه هغوو ویل چی په دغه اوبو کی جراثیم دی اوس د دغو اوبو نه رنګ او نه بوئی او نه خوند بدل دی آیا په دغو اوبو سره او داس او غسل کول او یا څښناک ئی جائز دی او که نه

جواب په دغو اوبو سره او داس او غسل کول او یا څښل او یا یو شئی پریمنځل بالکل جائز دی النوع الاول الماء الطهور أو المطلق هو الطاهر فی نفسه المطهر لغیره و هو کل ماء نزل من السماء او نبع من الارض مادام باقیا علی اصل الخلقة فلم یتغیر أحد أوصافه الثلاثة (الفقه الاسلامی و ادلته /ج۱/ص۱۱۳ طبع دار الفکر دمشق) والله تعالی اعلم بالصواب

دچینی بهیدنکی اوبه پاکی دی که څه هم ځناور او مردار حیوانان ئی څښی

سوال دچینی بهیدنکی هغه اوبه پاکی دی او که ناپاکی دی چی ځناور او مردار حیوانان ئی اوبه څښی او په دغو اوبو سره او دس او غسل وغیره جائز دی او که نه

جواب ترکومه وخته چی د دغه اوبو د مردار یدو یقین نه وی اوبه

پاکی دی ماءحوض الحمام طاهرعندهم مالم یعلم بوقوع النجاسة (هندیه /ج۱/ص۱۸)قال ابو جعفرواذاوقعت نجاسة فی ماءفظهرفیه لونهااوطعمهااوریحهااولم یظهرذلک فیه فقدنجسته قلیلاکان الماءاوکثیراالاان یکون بحرااوماءحکمه حکم البحروهومالایتحرک احداطرافه بتحریک ماسواه من اطرافه (شرح مختصرالطحاوی /ج۱/ص۲۳۹) والله تعالی اعلم بالصواب

په څاه کی په بولولیدل سره څاه مرداریږی

سوال که چیری دانجلی یادهلک بولی په څاه کی ولویږی نوڅه حکم ئی دی

جواب څاه مرداریږی اودپاکیدوطریقه ئی داده چی ټولی اوبه دی څاه وکاږی اوسولغه اورسی دی هم صفاکړی (واذاوقعت نجاسة) لیس بحیوان ولومخففة اوقطرة بول اودم (فی البئردون القدرالکثیرینزح کل مائها) الذی کان فیهاوقت الوقوع ذکرابن الکمال (بعداخراجه) الااذاتعذرکخشبةاوخرقة متنجسة فینزح الماءالی حدلایملأنصف الدلویطهرالکل تبعاوفی الشامیة قوله (ینزح کل مائها) ای دون الطین لورودالآثاربنزح الماء (درمختارمع ردالمحتار/ج۱/ص۲۱۱وطحطاوی /ص۲۲) والله تعالی اعلم بالصواب.

مرداری اوبه که څه هم صافی اوشفافی جوړی سی بیاهم مرداری دی

سوال په موجوده دورکی سائنسدارانوداسی یو آله جوړه کړی ده چی دګنده نالیو صافی اوشفافی جوړوی اوپه ظاهرکی هیڅ علامت دمرداری نه ښکاریږی یعنی خوند اورنګ اوبوی ئی نه ښکاریږی

جواب دغه ګنده اوبه په دغه آله باندی صافی جوړیږی لیکن پاکیږی نه والدلیل علی تحریم استعمال الماءالذی فیه جزءمن النجاسة وان لم یتغیرطعمه اولونه اورائحته قول الله تعالی ویحرم علیهم الخبائث والنجاسات من الخبائث لانها محرمة (شرح مختصرالطحاوی /ج۱/ص۲۳۹ونظام الفتاوی /ج۱/ص۲۶طبع رحمانیة) والله تعالی اعلم بالصواب

دمردار څاڅکی له وجی دبدنی پاکیدل

سوال کچیری په بدنی کی اوبه موجودی وی اویوچامردار څاڅکی پکی واچول نودپاکیدودپاره یوائی داکافی دی چی دبدنی دچوشکی څخه دری واره اوبه تویی کړی اوکه ټول اوبه تویول لازمی دی

جواب په خالص څاڅکی لویدلو سره اوبه دبدنی نه مرداریږی هان

کچیری ځاځکی مرداروونو بیا اوبه مرداریږی او دپاکید و طریقه ئی داده چی دبدنی دپاسه نوری صفا اوبه واچوی دومره اوبه چی دبدنی دچوشکی اوغاړی څخه اوبه تویی سی قال الشامی ان دلوا تنجس فافرغ فیه رجل ماء حتی امتلأ وسال من جوانبه هل یطهربمجرد ذلک ام لا والذی یظهرلی الطهارة (ردالمحتار/ج۱/ص۱۹۶)) والله تعالی اعلم بالصواب

په سړک باندی دباران دولاړواوبه ځاځکی که پربدن اویاجامی

سوال په سړک باندی دباران دولاړواوبه ځاځکی که پربدن اویاجامی باندی ولویږی نوڅه حکم ئی دی یعنی جامی بدلول اویامنځل ئی ضروری دی اوکه نه

جواب دباران دولاړواوبه ځاځکی دضوررت له وجی څخه معاف دی کچیری یوڅوک ئی پریمنځی نوډیره ښه ده وقد قال فی شرح المنیة المعلوم من قواعد ائمتنا التسهیل فی مواضع الضرورة والبلوی العامة کمافی مسئلة آبارالفلوات ونحوهااه ای کالعفوعن نجاسة المعذوروعن طین الشارع الغالب النجاسة وغیرذلک (ردالمحتار/ج۱/ص۱۸۹(والله تعالی اعلم بالصواب

كه په ﺋﻴﻨﻜﻲ كې مرغى ولويږي اوو پړسيږي نو دڅوور ځو لمونځونه به راګرځوي

سوال كه داوبو په ټينكۍ كې مرغى ولويږي اووپړسيږي ياوشوريږي او د مرغى دلويد ووخت هم نه معلوم نو دڅوورځولمونځونه به راګرځوي

جواب په دغه مسئله كې دوه قوله دي يو قول دادى كچيرى حيوان پړسيدلى يا شوريدلى وي نو ددرو ورځولمونځونه به راګرځوي دويم قول دادى چې كوم وخت په خبرسى هغه وخت داوبو دمرداريدو حكم كيږي نوپه اول قول كې احتياط دى اوپه دويم قول كې أسانى ده ويحكم بنجاستها مغلظة من وقت الوقوع ان علم (ومذ ثلاثة أيام) بلياليها (ان انتفخ اوتفسخ)استحنانا وقالامن وقت العلم فلايلزمهم شيئ قبله قال الشامى وصرح فى البدائع بأن قولهما قياس وقوله استحسان وهوالاحوط فى العبادات اه (ردالمحتار على الدرالمختار/ج١/ص٢١٩) والله تعالى اعلم بالصواب.

دناپاكه څاه اوبه استعمالول

سوال په يو څاه كې ډيروخت مخكې يو خنزيرولويدى اوپه كې

مرسوا و بیا هیڅ چا د غه خنزیر نه راو کښی او څاه مرداروو لیکن
اوس څه مزدور کاره خلک رالوچی کچه خښتی جوړوی او د غه
څاه او به د نزدی والی له وجی څخه ئی استعمالوی اوس سوال
دادی چی ده خښتی او خته پاکه ده یا ناپاکه ده او کچیری
د د غو او بو څاڅکی په بدن او یا کپړو باندی ولګیږی
نو بغیر د پریمنځلوئی لمونځ صحیح کیږی او که نه

جواب د غه څاه ترکومه وخته پوری چی پاک سوی نه وی څاه
مرداردی او او به ئی ناپاکی دی په د غو او بو باندی چی کچه
خښتی جوړوی هم ناپاکه دی او د د غو او بو څاڅکی چی په بدن
یا جامه باندی ولګیږی بغیر د پریمنځلو د بدن یا د جامی لمونځ نه
صحیح کیږی د د غه څاه د پاکید و طریقه داده چی د د غه څاه څخه
د خنزیر هډوکی وغیره راوکاږی له دی وروسته دي ټولې او به
راوکاږی او که چیری د ټولو او به کښل مشکل وی نو دوه سوه
سولغی یا تر دوه سوه سولغو پوری دی او به راوکاږی نو به څاه
صفا سی اذا وقعت نجاسة فی بئر دون القدر الکثیر او مات فیها الخ
ینزح کل مائها الخ وان تعذر الخ قیل یفتی بمأتین الی ثلاثمأة
وهذا ایسر وذاک احوط (الدر المختار مع رد المحتار/ج۱/ص۲۱۱)
والله تعالی اعلم بالصواب.

که انسان په څاه کی ولویږی اوپکی مړ سی نو څرنګه څاه پاک کیږی

سوال د فقیریو ذهنی بیمار ورور وو څه موده مخکی په څاه کی ولویدی اوپکی مړسو اوس د دغه څاه اوبه څنګه پک کیږ ی

جواب د څاه ټولی اوبه چی وکښل سی نو څاه صفا کیږی کچیری د څاه اوبه ډیری زیاتی ویچی کښل ئی ممکن نه وی نو دوه سوه سولغی دی وکاږی وجوبا او دری سوه سولغی دی وکاږی استحبابا وان مات فی البئرآدمی نزح جمیع ما فیها وان کانت البیر بحیث لایمکن نزحها أخرجوا مقدار ما کان فیها الخ وهی نزح مائتا دلو الی ثلاث مائة (هدایه /ج۱/ص۲۷/طبع شرکت علمیه ملتان)

والله تعالی اعلم بالصواب

باب الاستنجاء

دبولو لګیدو څخه دپاکی طریقه

سوال که دیو چا په بدن اویا کپړه باندی چی بولی ولګیږی نو هغه به څرنګه صفا کیږی او په څوواره پریمنځلو بدن یا کپړه صفا کیږی

جواب په درووارو پریمنځلو سره بدن او کپړه صفا کیږی قال العلامة الحصکفی یجوز رفع نجاسة حقیقة عن محلها بماء ولو مستعملا به یفتی وبکل مائع طاهر ثلاثا (الدر المختار علی هامش رد المحتار/ج۱/ص۲۲۶/باب الانجاس وفی الهندیه یجوز تطهیر النجاسة بالماء وبکل مائع طاهر یمکن ازالتها به کالخل وماء الورد ونحوه مما اذا عصر انعصر کذا فی الهدایة (فتاوی هندیه /ج۱/ص۴۱ الباب السابع فی النجاسة واحکامها) والله تعالی اعلم بالصواب

دبولو وروسته داستنجاء حکم

سوال که یو څوک اودس لری او بولی وکړی او اودس وچ کړی یعنی د بولو ځای په لوټه وچ او صفا کړی او چار اندام اودس وکړی او استنجاء په اوبو سره نه وکړی نو آیا بغیر استنجاء په دغه چار اندام باندی لمونځ کولی سی او که نه

جواب کچیری د بولو د سوراخ څخه ماسوی تر مقدار درهم پوری نجاسة رسیدلی وی نو استنجاء کول سنت دی او که تر درهم نجاست زیات وو نو بیا استنجاء کول فرض ده والغسل بالماء بعده ای الحجر سنة ویجب ان جاوز المخرج نجس مائع الدر المختار مع رد المحتار/ج۱/ص۲۴۸) فصل الاستنجاء او لمونځ بغیر د استنجاء په خالص چار اندام سره هغه وخت صحیح دی چی استنجاء کول فرض نه وی والله تعالی اعلم بالصواب

د کشف عورت په صورت کی د استنجاء حکم

سوال کوم وخت چی د استنجاء کولو د پاره د پردی او ستری انتظام نه وی نو په داسی ځای کی استنجاء کول څرنګه دی چی هلته د کشف عورت امکان وی

جواب په استنجاء کولو کی چی د کشف عورت خطره وی نو استنجاء دی پریږدي او اودس دی وکی قال الحصکفی بلا کشف عورة عند احد مامعه فیترکه کما مر فلو کشف له صار فاسقا قال ابن عابدین (قوله فلو کشف له صار فاسقا) ای للاستنجاء بالماء قال نوح افندی لان کشف العورة حرام ومرتکب

الحرام فاسق سوآءتجاوز النجس المخرج اولا وسواء کان المجاوزاکثرمن الدرهم اواقل (ردالمحتار علی الدرالمختار /ج۱/ص۳۳۸)فصل فی الاستنجاءوفی الهندیه والاستنجاءبالماءافضل ان امکنه ذلک من غیرکشف العورة وان احتاج الی کشف العورة یستنجی بالحجرولایستنجی بالماء/الهندیه /ج۱/ص۴۸الفصل الثالث فی الاستنجاءومثله فی خلاصة الفتاوی /ج۱/ص۳۵) والله تعالی اعلم بالصواب.

داستنجاءپه وخت کی دسلام حکم

سوال: داستنجاءکولوپه وخت کی دسلام اچول اویاجواب ورکول څه حکم لری

جواب: فقهاؤدبولوپه وخت کی سلام کول مکروه بللي دی نوکه داستنجاءکولوپه وخت کی څاڅکی دبولوتویږی اوڅڅیږی نودمافوق حکم له وجی هم سلام کول مکروه دی اوکچیری تقاطریعنی څڅیدل دبولونه وی نوبیاهم بی أدبی ده له دی وجی څخه باید په داسی حالاتوکی دسلام کولوڅخه پرهیزوسی او کچیری په داسی حالاتوکی بل څوک سلام ورواچوی نوداستنجاءکولوڅخه دی وروسته دسلام جواب ورکړی ځکه چی دسلام په جواب کی تأخیرکول جائزدی قال ابن عابدین عبارة غزنویة ولایتکلم فیه ای فی الخلاءوفی الضیاءعن بستان ابی اللیث یکره الکلام فی الخلاءوظاهره انه لایختص بحال

قضاءالحاجة ردالمحتار علی الدرالمختار/ج۱/ص۳۴۴)وفی الهندیه ولایتکلم ولایذکرالله تعالی ولایشمت عاطسا ولایردالسلام ولایجیب المؤذن (فتاوی هندیه /ج۱/ص۵۰الفصل الثالث فی الاستنجاء)ومثله فی البحرالرائق /ج۱/ص۲۴۳باب الانجاس) والله تعالی اعلم بالصواب

په راسته لاس سره استنجاء کول

سوال په راسته لاس سره استنجاءکول څه حکم لری

جواب په راسته لاس سره استنجاءوهل مکروه ده لیکن دعذرپه وجه جائزده ویکره الاستنجاءباليد اليمنى الامن عذرقال الطحطاوی تحته فانه یقيدعدم الكراهية باليمين حال العذروهوكذلک(الطحطاوي /ص۳۹)

وفی الهندية ويكره الاستنجاءبالعظم والروث والرجيع والطعام واللحم والزجاج وكذاباليمين هكذافی التبيين واذاكان باليسرى عذريمنع الاستنجاءبهاجازان يستنجى بيمينه من غيركراهية (فتاوی هندیة /ج۱/ص۵۰الفصل الثالث فی الاستنجاء) والله تعالی اعلم بالصواب

داستنجاءدپاره داوبومقدار

سوال داستنجاءدپاره داوبویوخاص مقدارمقرردی اوکه نه اوکچیری یوڅوک زیاتی اوبه استعمال کړی نوداسراف په حکم

کی راځی او ګنهګاریږی او که نه

جواب حضورصلی الله علیه وسلم داوبوپه استعمال کی داعتدال اودرمیانه روی ترغیب ورکړی دی لیکن داستنجاءپه حالت دخاص تعین مقدارنسته اوداستنجاءحالت دنجاست دکمی اودزیاتی اودانسانانوپه اعتبارسره متفاوت اوفرق لری نوترکومه وخته پوری چی دمرداری دازالی په حق کی غالب ظن اوګمان نوی داوبواستعمال جائزدی

قال الحصکفی والغسل بالماءالی ان یقع فی قلبه انه طهرمالم یکن موسوسا فیقدربثلاث قال ابن عابدین قوله (فیقدربثلاث)وقیل بسبع للحدیث الواردفی ولوغ الکلب معراج عن المبسوط (ردالمحتارعلی درالمختار /ج۱/ ص۳۳۷فصل فی الاستنجاء)

قال برهان الدین ویستعمل الماءالی ان یقع فی غالب ظنه انه قدطهرولایقدربالمرات الااذاکان موسوسافیقدربالثلاث فی حقه وقیل السبع (الهدایه /ج۱/ص۷۵ومثله فی مراقی الفلاح /ص۲۷فصل فی الاستنجاء) والله تعالی اعلم بالصواب

دولاړی په حالت کی بول کول اودهغه حکم

سوال دافغانستان په جهادکی دبعض انسانانوپښی کټ سوی دی اودبعض په شااوملاګانوکی دسخت دردله وجی څخه په ولاړی باندی بولی کوی نوآیاپه ولاړی بول کول دوی ته جائزدی

او که نه

جواب اسلام د مرداری څخه د حفاظت کولو د پاره د دی حکم ورکړی دی او د دغه حفاظت ئی سخت تاکید ورکړی دی چی د بولو د څاڅکو څخه ځان محفوظ کړی ځکه چی اکثر عذاب د قبر د دغو بولو څخه د ځان نه ساتلو دی نو هم له دی وجی څخه فقهاء کرام په ولاړی باندی بولو کولو ته مکروه ویلی دی لیکن دیو عذر په وجه په ولاړی سره هم بولی کولی سی ویکره البول قائما لتنجسه غالبا الامن عذر کوجع بصلبه مراقی الفلاح علی صدر حاشیة طحطاوی (/ص۴۲) قال سید یوسف البنوری ان البول قائما وان کانت فیه رخصة والمنع للتأدیب لاللتحریم کماقاله الترمذی ولکن الیوم الفتوی علی تحریمه اولی حیث اصبح شعار الغیر المسلمین من الکفار واهل الادیان الباطلة (معارف السنن /ج۱/ص۱۰۶ باب النهی عن البول قائما) والله تعالی اعلم بالصواب

د استنجاء کولو څخه د عاجز انسان حکم

سوال که دیو چادواړه لاسونه کټ شوی وی او ښځه او یا مینځه هم نه لری نو استنجا به څرنګه وهی

جواب و دغه سړی استنجاء کول معاف دی قال العلامة علم بن العلاء الانصاری الرجل المریض اذا لم یکن له امرأة ولا أمة وله ابن واخ وهو لایقدر علی الوضوء قال یتوضئه ابنه او اخوه

غیر الاستنجاء فانه لایمس فرجه ویسقط عنه والمرأة المریضة اذا لم یکن لها زوج وهی لاتقدر علی الوضوء ولها بنت او اخت توضئها ویسقط عنها الاستنجاء اه ولایخفی ان هذا التفصیل یجری فیمن شلت یداه لانه فی حکم المریض (الفتاوی التاتارخانیه /ج۱/ص۱۰۴ کتاب الطهارة ومثله فی الشامی /ج۱/ص۳۴۱ فصل فی الاستنجاء ومثله فی الهندیه /ج۱/ص۴۹ فصل فی الاستنجاء ومثله)) والله تعالی اعلم بالصواب

دبولو کولو په وخت کی د ماشوم وقبلی ته مخامخ کول مکروه دی

سوال په ښځو کی دا عادت دی چی کله کله هغوی کوچنی دبولو یا دپاخانی دپاره وقبلی ته مخامخ کښینولی اونولی وی آیا داسی کول شرعا مکروه دی او که نه

جواب د قبلی طرفته استدبار او استقبال دواړه مکروه دی په فقهی ذخائرو کی د ښځو داسی عمل کول مکروه بللي دی وکذا یکره هذه تعم التحریمیة والتنزیهیة للمرأة امساک صغیر لبول او غائط نحو القبلة (الدر المختار علی صدر ردالمحتار /ج۱/ص۳۴۲) وقال العلامة حسن بن عمار الشرنبلالی ویکره امساک الصبی نحو القبلة للبول قال السید احمد الطحطاوی تحت قوله (ویکره امساک الصبی) ای ویکره امساکه حال قضاء حاجته نحو القبلة (الطحطاوی حاشیه

مراقـــي الفـــلاح /ص۱۴بـــاب الاســـتنجاءومثله فـــی البحر/ج۱/ص۲۴۳) والله تعالی اعلم بالصواب.

وبیت الخلاءته دداخلیدوطریقه

سوال وبیت الخلاء ثرنگه تلل اوثرنگه راوتل پکاردی

جواب په معاشره کی دوه رنگه اعمال کیږی یوهغه اعمال دی چی دعظمت اودکرامت خاوند دی اودویم قسم هغه اعمال دی چی هغه خسیس اوبی عظمت دی نوپه شریعت کی هردعظمت والااعمالو ته په راسته طرفه سره دشروع کولوحکم ورکړل سوی دی اودهر خسیس اوبی عظمت والااعمالوئی دچپه طرف ثخه دشروع کولوحکم ورکوی دی نوچونکی بیت الخلاءدخسیس اَوغیرذی شان والااعمالوسره تعلق لری نوله دی وجی ثخه دداخلیدوپه وخت کی دچپه پښه ثخه شروع کول پکاردی اوپه راوتلوکی دی راسته پښه اول واررااوباسی ویدخل الخلاءبرجله الیسری ویخرج برجله الیمنی لان کل ماکان من التکریم یبدأفیه بـالیمین وخلافـه بالیسارلمناسبة الیمین للمکرم والیسار للمستقذر(الفقه الاسلامی وادلته/ج۱/ص۲۰۳ خامسا آداب قـضاءالحاجة)وفـی الهندیه ویستحب لـه عندالـدخول فـی

الخلاء ان یقول اللهم انی اعوذبک من الخبث والخبائث ویقدم رجله الیسری وعند الخروج یقدم الیمنی (الفتاوی هندیه /ج۱/ص۵۰ فصل فی الاستنجاء) وکذا فی معارف السنن /ج۱ /ص۷ باب مایقول اذا دخل الخلاء) والله تعالی اعلم بالصواب.

باب الوضوء

په اوداسه کی هر اندام تر درو واروزیات مینځل او دهغه حکم

سوال : دا ودس کولو په وخت کی هراندام دری واره مینځل سنت دی کچیری یو شوک یواندام تردرو واروزیات ومنځی نوآیا په اوداسه کی فرق راځی او که نه

جواب : یو اندام تردرو واروزیات مینځل مکروه او داوبو اسراف دی عن عمروبن شعیب عن أبیه عن جده قال جاء أعرابی الی النبی صلی الله علیه وسلم یسأله عن الوضوء فأراده ثلاثا ثلاثا ثم قال هکذا الوضوء فمن زاد علی هذا فقد أساء وظلم (مشکوة /ج۱/ص۴۷ باب السنن الوضوء) وفی المرقاة قوله(فمن زاد عل هذا فقد أساء وظلم) ای بترک السنة (وتعدی) ای حدها بالزیادة (وظلم) ای علی نفسه بمخالفة النبی صلی الله علیه وسلم أولأنه أتلف الماء بلا فائدة (وفی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح

/ص۴۵)ألاسراف فی صب الماء:ألاسراف العمل فوق الحاجة الشرعية فی فتاوی الحجة يكره صب الماء فی الوضوء زيادة علی العدد المسنون والقدر المعهود لما ورد فی الخبر شرار أمتی الذين يسرفون فی صب الماء اه والله تعالی اعلم بالصواب

په دوران داوداسه کی يوه حصه وچ پاته کيدل

سوال کچيری په دوران داوداسه کی يوه حصه وچه او خشکه پاته سی نو دويم وار اودس کول پکار دی او که په هغه وچ ځای باندی اوبه اچول کافی دی

جواب : خالص دغه خشکه حصه مينځل کافی دی ليکن په دغه وچه حصه باندی اوبه بهيول لازمی دی خالص لوند لاس تيرول کافی نه دی ولو بقيت علی العضو لمعة لم يصبها الماء فصرف البلل الذی علی ذلک العضو الی اللمعة جاز كذا فی الخلاصة (هنديه /ج۱/ص۵ کتاب الطهارة /فرائض الوضوء) والله تعالی اعلم بالصواب

داوداسه څخه په پاته سوا وبو اودس کول

سوال کچيری يو لمونځ کونکی انسان اودس کوی او په لوښی کی ئی اوبه راواخستی او اودس ئی په وکی او اوبه پاته سوی نو دوهم انسان په دغه پاته سوو اوبو اودس کولی سی او که نه

جواب : داودس پاته سوی اوبه پاکی دی دوهم انسان ئی داوداسه دپاره استعمالولی سی عن نافع عن ابن عمر انه قال كان

الرجال والنساء یتوضؤن فی زمان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جمیعا (بخاری /ج۱/ص۳۲ کتاب الوضوء) (شرح مختصر الطحاوی /ج۱/ص۲۳۰/ کتاب الطهارة /طبع بیروت) واللہ تعالی اعلم بالصواب

په مستعملو اوبو سره اودس کول

سوال: مستعملی اوبه او غیر مستعملی اوبه چی یو ځای سره جمع سوی وی او نوری اوبه دا ودس کولو دپاره نه وی مستعملی او غیر مستعملی اوبه بالکل دواړه برابری وی په مقدار کی نو اوس څه کول پکاردی اودس به کوی او که تیمم به وهی

جواب: مستعملی او غیر مستعملی اوبه کچیری سره ګډی سی نو غالب ته اعتبار دی او که دواړه سره برابری وی نو احتیاطا غیر مستعملی اوبه مغلوبی بولو او په دغو اوبو به اودس صحیح نه بولو کمستعمل فبالاجزاء فان المطلق أكثر من النصف جاز التطهير بالكل والالا (درمختار) وفی الشامیة قوله (والالا) ای وان لم یکن المطلق أكثر بأن كان أقل أومساويا لایجوز (شامی /کتاب الطهارة /باب المیاه /ج۱/ص۱۸۲) والله تعالی اعلم بالصواب

آیا دلمانځه دجنازی دپاره چی ئی اودس کړی وی نور لمونځونه په دغه اودس کولی سی

سوال: کوم اودس چی د جنازی دلمانځه دپاره کړی وی په دغه

اوداسه سره پنځه وقتی لمونځ کولای سی او که نه

جواب : لمونځ په اوداسه سره کولای سی لیکن کچیری دلمانځه دجنازي دپاره ئی تیمم کړی نو بیانورلمونځونه نسی په کولی قوله بخلاف صلوة جنازة ای فان تیممها تجوزبه سائرالصلوات لکن عند فقد الماء وأما عند وجودها اذاخاف فوتها فانما تجوزبه الصلوة علی جنازة اخری اذالم یکن بینهما فاصل کمامرولایجوزبه غیرها من الصلوات الخ (شامی /ج۱/ص۲۴۵/قبیل مطلب فی تقدیرالغلوة) والله تعالی اعلم بالصواب

دغسل اودس دلمانځه دپاره هم کافی دی

سوال : اودس چی دغسل په وخت کی وسی په دغه اودس سره لمونځ کولی شی او که نه

جواب : :هو کوم اودس چی دغسل په وخت کی وسی په هغه اودس سره لمونځ کولی شی اوبل اودس ته ضرورت نسته بل وردمایدل علی کراهیته اخرج الطبرانی فی الاوسط عن ابن عباس قال قال رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم من توضأبعد الغسل فلیس منا : ان عدم إستحبابه لوبقی متوضأالی فراغ الغسل الخ (شامی /ج۱/ص۱۵۸/طبع ایچ ایم سعید)ویقول القاضی فی العارضه لم یختلف احد من العلماءفی ان الوضوءداخل فی الغسل (معارف السنن /ج۱/۳۶۸)عن

عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان لايتوضأبعد الغسل /ترمذى /ج١/ص ١٦) والله تعالى اعلم بالصواب

په يواودس باندی زيات لمنځونه

سوال: که يو سړی ديوه لمانځه دپاره اودس وکړی نوپه دغه اودس باندی نورلمونځونه هم کولی سی او که نه

جواب: هو په يو اودس باندی نورلمونځونه هم کولی سی عن سليمان بن بريدة عن أبيه قال كان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يتوضألكل صلوة فلماكان عام الفتح صلى الصلوات كلهابوضوءواحد ومسح على خفيه فقال عمرانك فعلت شيئالم تكن فعلته قال عمدا فعلته رواه الترمذى والله تعالى اعلم بالصواب

باب نواقض الوضوء

چی پر لاس باندی زخم وی

سوال زما پرلاس باندی زخم دی او اکثروخت دوينو ځاځکی ځندی ځاځی او کله کله دلمانځه په حالت کی هم دوينوتويدلو خطره وی نوپه دی صورت کی دلوندوالی

بغیرد مسحی په صورت کی کولی سی او که به او دس کوی

جواب دلته دوی مسئلی دی یوه مسئله داده کچیری زخم ته اوبه نقصان رسوی نو په دی صورت کی مسح کولی شی عن جابر رضی الله تعالی عنه، قال: خرجنا في سفر فأصاب رجلا منا حجر فشجه في رأسه ثم احتلم فقال لأصحابه: هل تجدون لي رخصة في التيمم؟ قالوا: ما نجد لک رخصة وأنت تقدر على الماء فاغتسل فمات فلما قدمنا على النبي صلى الله عليه وسلم أخبر بذلک قال: "قتلوه قتلهم الله ألا سألوا إذا لم يعلموا فإنما شفاء العي السؤال، إنما كافيه أن يتيمم ويعصب على جرحه بخرقة ثم يمسح عليها ويغسل سائر جسده قال ابوبكرهذ الحديث قددل على معان من الفقه ويدل ايضا على جواز المسح على الجبائرالخ (شرح مختصرالطحاوی /ج١/ص٤٤٣/طبع بیروت وایضاوانمایمسح اذالم يقدرعلى غسل ماتحتها ومسحه بأن تضرر باصابة الماءاوحلهاالخ (فتاوی هندیه /ج١/ص٣٥) او دویمه مسئله داده کچیری ددغه زخم څخه هروخت وینه روانه وه او هیڅ وخت هم نه دریدل نو بیا دهرنمانځه دپاره په پوره وخت کی یو وار اودس کول کافی دی للوالمستحاضة ومن به سلس البول والرعاف الدائم والجرح الذي لا يرقأ يتوضؤن لوقت كل صلاة فيصلون بذلک الوضوء في الوقت ما شاءوا من الفرائض والنوافل الخ (هندیه

/ج١/ص٤١ وکذا فی الشامی /ج١/ص٣٠٥) او کچیری کله کله داوین روانی وی او کله کله ولاړی وی نو هر کله چی وینه راووزی نو دویم واربه او دس کوی شرط ثبوت العذر ابتداء ان یستوعب استمراره وقت الصلوة کاملا و شرط بقائه ان لا یمضی علیه وقت فرض الا و الحدث الذی ابتلی به یوجد فیه الخ (هندیه /ج١/ص٤١) والله تعالی اعلم بالصواب

چی د غاښ څخه وینه خارجه سی

سوال کچیری د غاښ څخه وینه راووزی نو اودس ماتیږی او که نه

جواب کچیری د دغه ناړ څخه دوینی خوند راشی او یا د ناړو رنګ وسور والی ته مائل شی نو اودس ماتیږی او که داسی نه وو نو بیا اودس نه ماتیږی (قَوْلُهُ: أَوْ دَمًا غَلَبَ عَلَيْهِ الْبُصَاقُ) مَعْطُوفًا عَلَى الْبَلْغَمِ أَيْ لَا يُنْتَقَضُ الدَّمُ الْخَارِجُ مِنْ الْفَمِ الْمَغْلُوبُ بِالْبُصَاقِ؛ لِأَنَّ الْحُكْمَ لِلْغَالِبِ فَصَارَ كَأَنَّهُ كُلَّهُ بُزَاقٌ قُيِّدَ بِغَلَبَةِ الْبُزَاقِ؛ لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ مَغْلُوبًا وَالدَّمُ غَالِبٌ نَقَضَ؛ لِأَنَّهُ سَالَ بِقُوَّةِ نَفْسِهِ. وَإِنْ اسْتَوَيَا نَقَضَ أَيْضًا لِاحْتِمَالِ سَيَلَانِهِ بِنَفْسِهِ أَوْ أَسَالَهُ غَيْرُهُ فَوُجِدَ الْحَدَثُ مِنْ وَجْهٍ فَرَجَّحْنَا جَانِبَ الْوُجُودِ احْتِيَاطًا بِخِلَافِ مَا إذَا شَكَّ فِي الْحَدَثِ؛ لِأَنَّهُ لَمْ يُوجَدْ إلَّا مُجَرَّدُ الشَّكِّ وَلَا عِبْرَةَ لَهُ مَعَ الْيَقِينِ كَذَا فِي الْمُحِيطِ قَالُوا عَلَامَةُ كَوْنِ الدَّمِ غَالِبًا أَوْ مُسَاوِيًا أَنْ

يَكُونَ أَحْمَرَ وَعَلَامَةُ كَوْنِهِ مَغْلُوبًا أَنْ يَكُونَ أَصْفَرَ (ردالمحتار/ج/۱/۱۳۹) والله تعالی اعلم بالصواب.

کچیزی داودس کولووروسته په پښه کی ازغی جګ سو

سوال کچیری داودس کولووروسته په پښه کی ازغی جګ سوااووینه ښکاره سوه اوخارجه نه سوه اوبیائی په هغه ځای باندی لاس تیرکړی اودوینویوه نرمه لیکه پرلاس باندی جوړه سوه نواودس ماتیږی اوکه نه

جواب کچیری وینه دومره وی چی هغه دلاس سره ملاؤشوی نه وی اووبهیدله نوبیاخواودس مات دی

اوکچیری دومره نه وه نوبیانه دی مات قوله (لو مسح الدم كلما خرج الخ) وكذا إذا وضع عليه قطنا أو شيئا آخر حتى ينشف ثم وضعه ثانيا وثالثا فإنه يجمع جميع ما نشف فإن كان بحيث لو تركه سال نقض وإنما يعرف هذا بالاجتهاد وغالب الظن وكذا لو ألقى عليه رمادا أو ترابا ثم ظهر ثانيا فتربه ثم وثم فإنه يجمع قالوا وإنما يجمع إذا كان في مجلس واحد مرة بعد أخرى فلو في مجالس فلا تاتر خانية ومثله في البحر أقول وعليه فما يخرج من

الجرح الذي ينز دائما وليس فيه قوة السيلان ولكنه إذا ترك يتقوى باجتماعه ويسيل عن محله فإذا نشفه أو ربطه بخرقة صار كلما خرج منه شيء تشربته الخرقة ينظر إن كان ما تشربته الخرقة في ذلك المجلس شيئا فشيئا بحيث لو ترك واجتمع أسال بنفسه نقض وإلا لا ولا يجمع ما في مجلس إلى ما في مجلس آخر وفي ذلك توسعة عظيمة لأصحاب القروح ولصاحب كي الحمصة فاغتنم هذه الفائدة وكأنهم قاسوها على القيء ولما لم يكن هنا اختلاف سبب تعين اعتبار المجلس فتنبه

قوله (كما لو سال) تشبيه في عدم النقض لأنه في هذه المواضع لا يلحقه حكم التطهير كما قدمناه قوله (أو جرح) بضم الجيم

قاموس أما بالفتح فهو المصدر قوله (ولم يخرج) أي لم يسل أقول وفي السراج عن الينابيع الدم السائل على الجراحة إذا لم يتجاوز قال بعضهم هو طاهر حتى لو صلى رجل بجنبه وأصابه منه أكثر من قدر الدرهم جازت صلاته وبهذا أخذ الكرخي وهو الأظهر وقال بعضهم نجس وهو قول محمد ومقتضاه أنه غير ناقض لأنه بقي طاهرا بعد الإصابة وإن المعتبر خروجه إلى محل يلحقه حكم التطهير من بدن صاحبه فليتأمل (رد المحتار/ج/١ص١٣٤ وشرح

مختر الطحاوی /ج۱/ص۳۶۵/طبع
دار النشر الاسلامیه پشاور) والله تعالی اعلم بالصواب.

د باد وتلو څخه استنجاء نشته

سوال کچیری یو سړی ولمبیږی دلمانځه دپاره ځی او بغیر سوچه ده څخه باد خارج شی نو ددغه سړی دپاره صرف او دس کول کافی دی او که به استنجاء هم کوی

جواب ددغه سړی دپاره صرف اودس کول کافی دی او استنجاء دلویو او وړو بولو څخه بغیر کول بدعت دی (والاستنجاء سنة من كل ما يخرج من السبيلين إلا الريح) اعلم أن الاستنجاء على خمسة أوجه: واجبان: أحدهما غسل نجاسة المخرج في الغسل عن الجنابة والحيض والنفاس كي لا يشيع في بدنه. والثاني إذا تجاوزت مخرجها يجب عند محمد قل أو كثر، وهو الأحوط لأنه يزيد على قدر الدرهم، وعندهما يجب إذا تجاوز قدر الدرهم، لأن ما على المخرج سقط اعتباره لجواز الاستجمار فيه. فيبقى المعتبر ما وراءه. والثالث سنة، وهو إذا لم تتجاوز النجاسة مخرجها فغسلها سنة. والرابع مستحب، وهو إذا بال ولم يتغوّط

يغسل قبله . والخامس بدعة ، وهو الاستنجاء من الريح إذا لم يظهر الحدث من السبيلين (الاختيار لتعليل المختار/ص۳٦)أن الاستنجاء على خمسة أوجه اثنان واجبان أحدهما غسل نجاسة المخرج في الغسل من الجنابة والحيض والنفاس كي لا تشيع في بدنه

والثاني إذا تجاوزت مخرجها يجب عند محمد قل أو كثر وهو الأحوط لأنه يزيد على قدر الدرهم وعندهما يجب إذا جاوزت قدر الدرهم لأن ما على المخرج سقط اعتباره والمعتبر ما وراءه

والثالث سنة وهو إذا لم تتجاوز النجاسة مخرجها والرابع مستحب وهو ما إذا بال ولم يتغوط فيغسل قبله والخامس بدعة وهو الاستنجاء من الريح اهـ(ردالمحتار/ج۱/ص۳۳٦)

چې دبولو څاڅکی کله کله راوزی

سوال که دیو چا دا مریضی وی چې دده دبولو څاڅکی کله کله راوزی نو دده سړی دا و دا سه څه حکم دی

جواب دڅاڅکو د وتلو وروسته دی اودس وکړی ولو نزل البول وخرج الى القلفة نقض الوضوء (هنديه/ج۱/ص۱۰)والله تعالى اعلم بالصواب

کومی اوبه چې په ستر ګه کی ددرد له وجی

راووزی دهغه اوبو حکم

سوال کومی اوبه چی پـه سترګه کی د دردلـه وجی راووزی دهغه اوبو څـه حکـم دی پـاکی دی او کـه مـرداری دی اوپـه دغـه ابو وتلوسره اودس ماتیږی او که نه

جواب دغه ابو په وتلوسره اودس نـه مـاتیږی لیکن کـه پـه سترګه کـی یـوه دانـه اویـا غیره وی او دغـه دانـه اوچـوی او اوبـه څنـدی راووزی نو بیا اودس ماتیږی اوله دغه وجی څخه دا اوبه مرداری بلل شوی دی قال في البحر وفيه نظر بل الظاهر إذا كان الخارج قيحا أو صديدا النقض سواء كان مع وجع أو بدونه لأنهما لا يخرجان إلا عن علة نعم هذا التفصيل حسن فيما إذا كان الخارج ماء ليس غير وأقره في الشرنبلالية وأيده بعبارة الفتح الجرح والنفطة وماء الثدي والسرة والأذن إذا كان لعلة سواء على الأصح فالضمير في كان للماء فقط فهو مؤيد لكلام البحر وفيه إشارة إلى أن الوضع غير قيد بل وجود العلة كاف وما بحثه في البحر مأخوذ من الحلية واعترضه في النهر بقوله لم لا يجوز أن يكون القيح الخارج من الأذن عن جرح برا وعلامته عدم التألم فالحصر ممنوع أي الحصر بقوله لا يخرجان إلا عن علة وأنت خبير بأن الخروج دليل العلة ولو بلا ألم وإنما الألم شرط للماء فقط فإنه لا يعلم كون الماء

الخارج من الأذن أو العين أو نحوهما دما متغيرا إلا بالعلة والألم دليلهما بخلاف نحو الدم والقيح ولذا أطلقوا في الخارج من غير السبيلين كالدم والقيح والصديد أنه ينقض الوضوء ولم يشترطوا سوى التجاوز إلى موضع يلحقه حكم التطهير ولم يقيدوه في المتون ولا في الشروح بالألم ولا بالعلة فالتقييد بذلك في الخارج من الأذن مشكل لمخالفته لإطلاقهم قوله (وعمش) هو ضعيف الرؤية مع سيلان الدمر في أكثر الأوقات درر وقاموس قوله (ناقض الخ) قال في المنية وعن محمد إذا كان في عينيه رمد وتسيل الدموع منها آمره بالوضوء لوقت كل صلاة لأني أخاف أن يكون ما يسيل منها صديدا فيكون صاحب العذر قال في الفتح وهذا التعليل يقتضي أنه أمر استحباب فإن الشك والاحتمال لا يوجب الحكم بالنقض إذ اليقين لا يزول بالشك نعم إذا علم بإخبار الأطباء أو بعلامات تغلب ظن المبتلى يجب قال في الحلية ويشهد له قول الزاهدي عقب هذه المسألة وعن هشام في جامعه إن كان قيحا فكالمستحاضة وإلا فكالصحيح ثم قال في الحلية وعلى هذا ينبغي أن يحمل على ما إذا كان الخارج من العين متغيرا أقول الظاهر أن ما استشهد به رواية أخرى لا يمكن حمل ما مر عليها بدليل قول محمد لأني أخاف

أن يكون صديدا لأنه إذا كان متغيرا يكون صديدا أو قيحا فلا يناسبه التعليل بالخوف وقد استدرك في البحر على ما في الفتح بقوله لكن صرح في السراج بأنه صاحب عذر فكان الأمر للإيجاب ويشهد له قول المجتبى ينتقض وضوءه قوله (مجتبى) عبارته الدم والقيح والصديد وماء الجرح والنفطة وماء البثرة والثدي والعين والأذن لعلة سواء على الأصح وقولهم والعين والأذن لعلة دليل على أن من رمدت عينه فسال منها ماء بسبب الرمد ينتقض وضوءه وهذه مسألة الناس عنها غافلون وظاهره أن المدار على الخروج لعلة وإن لم يكن معه وجع تأمل وفي الخانية الغرب في العين بمنزلة الجرح فيما يسيل منه فهو نجس قال في المغرب والغرب عرق في مجرى الدمع يسقي فلا ينقطع مثل الباسور وعن الأصمعي بعينه غرب إذا كانت تسيل ولا تنقطع دموعها والغرب بالتحريك ورم في المآقي وعلى ذلك صح التحريك والتسكين في الغرب أقول قد سئلت عمن رمد وسال دمعه ثم استمر سائلا بعد زوال الرمد وصار يخرج بلا وجع فأجبت بالنقض أخذا مما مر لأن عروضه مع المرد دليل على أنه لعلة وإن كان الآن بلا رمد ولا وجع خلافا لظاهر كلام الشارح فتدبر (در المختار مع

ردالمحتار/ج۱/ص۱۴۷و فتح القدیر/ج۱/ص۱۸۷/طبع دار صادر بیروت
) والله تعالی اعلم بالصواب.

باب الغسل

دغسل کولو په وخت کی په پوزه باندی داوبو اچولو طریقه

سوال دغسل کولو په وخت کی په پوزه کی اوبه اچولو ته څه طریقه اختیارول پکار دی آیا اوبه په پوزه کی واچوی او کوته وهل کافی دی او که اوبه کش کړی وبیخ ته دپوزی او حال دادی چی داوبو کشولو په وخت کی ودماغ ته تکلیف رسیږی

جواب په دوران غسل کی پوزه مینځل فرض دی او داوبو کشولو مقدار و پوزی ته ترنرمی پوری دی او په داسی وخت کی خپله آسانی مدنظروبولی چی کومه طریقه مناسبه او آسانه وی هغه طریقه دی اختیار کړی قال الحصکفي وفرض الغسل غسل کل فمه ویکفي الشرب عبا لان المج لیس بشرط فی الاصح وانفه حتی ماتحت الدرن/الدرالمختار علی صدرردالمحتار/ج۱/ص۱۵۱) قال طاهربن عبدالرشید وانما یجوز اذا تمضمض واستنشق بناء علی ان

المضمضة والاستنشاق فرض فی الغسل عندنا (خلاصة الفتاوی /ج ۱/ص ۱۴ الفصل الثانی فی الغسل ومثله فی الطحطاوی حاشیه مراقی الفلاح /ص ۱۸ فصل فی فرائض الغسل

دمصنوعی غاښ سره غسل کول

سوال دمصنوعی غاښ دلګیدلو په صورت کی دغسل کولو په وخت کی د دغه غاښ کښل ضروری دی او که نه

جواب دمصنوعی غاښ کښل هر وخت سبب دتکلیف نه وی نو هم لدی وجی څخه دغسل دپاره د دغه غاښ کښل ضروری دی او که دآسانی باوجود یو شخص ئی نه کاږی اوداوبو رسیدل هم ممکن نه وی نو غسل نه دی شوی او کچری دغه غاښ په مستقله توګه لګیدلی وی او په کښلو کی تکلیف هم وی نو بیا دکښلو بغیر هم غسل صحیح کیږی قال الحصکفی

قوله (بخلاف نحو عجين) أي كعلك وشمع وقشر سمك وخبز ممضوغ متلبد جوهرة لكن في النهر ولو في أظفاره طين أو عجين فالفتوى على أنه مغتفر قرويا كان أو مدنيا اهـ

نعم ذكر الخلاف في شرح المنية في العجين واستظهر المنع لأن فيه لزوجة وصلابة تمنع نفوذ الماء قوله (به يفتى) صرح به في الخلاصة وقال لأن الماء شيء لطيف يصل تحته غالبا اهو يرد عليه

ما قدمناه آنفا ومفاده عدم الجواز إذا علم أنه لم يصل الماء تحته قال في الحلية وهو أثبت قوله (إن صلبا) بضم الصاد له المهملة وسكون اللام وهو الشديد حلية أي إن كان ممضوغا مضغا متأكدا بحيث تداخلت أجزاؤه وصار لزوجه وعلاكة كالعجين شرح المنية قَوله (وهو الأصح) صرح به في شرح المنية وقال لامتناع نفوذ الماء مع عدم الضرورة والحرج ولا يخفى أن هذا التصحيح لا ينافي ما قبله فافهم (ردالمحتار على الدرالمختار/ج۱/ص۱۵۴) وقال العلامة ابراهيم الحلبی رحمه الله تعالى قال بعضهم هوان كان صلبا مضوما متأكدا لايجوز غسله قل اوكثر وهو الاصح لامتناع نفوز الماء مع عدم الضرورة والحرج (كبيری/ص۴۹ ومثله فى السعاية/ج۱/ص۲۸۲) والله تعالى اعلم بالصواب

په غاښ باندې دسونې دپوښ سره دغسل حکم

سوال که يو سړي وخپل غاښ ته دضرورت له وجې پوښ ورکړی نو ددې سره غسل څنګه دی

جواب دضرورت له وجې دمصنوعې غاښ سره غسل کول جائزدی قوله (لم يصل الماء تحته) لأن الاحتراز عنه غير ممكن حلية قوله (به يفتى) صرح به في المنية عن الذخيرة في مسألة

الحناء والطين والدرن معللا بالضرورة قال في شرحها ولأن الماء ينفذه لتخلله وعدم لزوجته وصلابته والمعتبر في جميع ذلك نفوذ الماء ووصوله إلى البدن اه لكن يرد عليه أن الواجب الغسل وهو إسالة الماء مع التقاطر كما مر في أركان الوضوء والظاهر أن هذه الأشياء تمنع الإسالة فالأظهر التعليل بالضرورة ولكن قد يقال أيضا إن الضرورة في درن الأنف أشد منها في الحناء والطين لندورهما بالنسبة إليه مع أنه تقدم أنه يجب غسل ما تحته فينبغي عدم الوجوب فيه أيضا تأمل

(ردالمحتار/ج١/ص١٥٤/وكذافى الكبيرى /ص٤٩) والله تعالى اعلم بالصواب

دجنابت په حالت کی دخوراک څښاک اودسلام دجواب حکم

سوال دجنابت په حالت کی خوراک اوڅښاک اوچاسره خبری کول اودسلام جواب ورکول جائزدی اوکه نه

جواب دجنابت په حالت کی خوراک اوڅښاک اوچاسره خبری کول اودسلام جواب ورکول جائزدی لیکن دخوراک اوڅښاک دپاره په خوله اوبه ګرځوی اویابه لاس مینځی بغیرددی څخه

خوراک اوچښاک مکروه دی قال الحصکفی لاقرأة قنوت ای لاتکره ولاأکله وشربه بعد غسل ید وفم ولامعاودة اهله قبل اغتساله (الدر المحتار علی صدر رد المحتار/ج ۱/ص ۱۲۹) قال الکاشغری واذاارادت الجنب الاکل والشرب ینبغی له ان یغسل یده وفیه ثم یأکل ویشرب (منیة المصلی /ص۲۹ ومثله فی الهندیه/ج ۱/ص ۱۶) والله تعالی اعلم بالصواب

باب السواک

مسواک وهل سنت مؤکد دی

سوال مسواک وهل سنت مؤکد دی اوکه نه

جواب مسواک وهل سنت مؤکد دی السواک سنة مؤکدة (شامی /ج ۱/ص ۱۱۳ وکذافی الهندیة/ج ۱/ص۷ وکذافی الطحطاوی /ص۵۳) والله تعالی اعلم بالصواب

دمسواک قدر

سوال دمسواک قدر او اندازه څومره ده او مسواک ترکومه وخته استعمالولی شی

جواب مسواک تریوی ولیشتی زیات نه لرل پکاردی اوپه اول کی کچیری یوه ولیشت وی نو ښه دی اوکه تریوی ولیشتی کم وی نوهم څه نقصان نه لری اوبل داچی مسواک هرڅومره کوچنی شی

چی داستعمال قابل وی نو استعمالولی ئی شی قوله (طول شبر) الظاهر انه فی ابتداء استعماله فلا یضر نقصه بعد ذلک بالقطع منه لتسویته (شامی /ج ۱/ص۷۸ طبع نعمانیه وشامی زکریا /ج ۱/ص۲۳۴ وکذا فی النهر الفائق /ج ۱/ص۱۴ مطبوعه مکة المکرمة وکذا فی الطحطاوی /ص۵۴ طبع مصر) والله تعالی اعلم بالصواب

دمسواک دپنډوالی اندازه

سوال دمسواک دپنډوالی اندازه څومره ده

جواب دمسواک دپنډوالی اندازه دکمچی ګوتی برابر مستحب دی او که تردی لږپنډوی نوهم مکروه نه ورته ویل کیږی وندب امساکه بیمناه وکونه لینا مستویا بلا عقد فی غلظ الخنصر وفی الفتح ای الاصبع /شامی زکریا /ج ۱/ص۲۳۴ ومراقی الفلاح /ص۵۳ وتاتارخانیه /ج ۱/ص۱۰۷ مطبوعه کراچی) والله تعالی اعلم بالصواب

دبانس دلرګی په ټکره مسواک وهل

سوال دبانس دلرګی په ټکره مسواک وهل جائزدی او که نه

جواب په ظاهره خوضرر رسونکی دی ژبی او وریوته تاوان رسوی اوزخمی کوی او دمسواک لویه فائدة پاته کیږی ویصح بکل عود الا الرمان والقصب لمضرتها (الطحطاوی /ص۵۳ وکذا فی

الشامی /ج۱۷۸/شامی زکریا/ج۱/ص۲۳۵والنهرالفائق /ج۱/ص۴۱)والله تعالی اعلم بالصواب.

دبنځودپاره دمسواک وهل

سوال دبنځودپاره دمسواک وهل څنګه دی

جواب دبنځودپاره دمسواک وهل صحیح دی کچیری ووری ئی برداشت لری ظاهرالاخبار استواء الرجال والنساء فی استنان السواک الاان یخاف منه امر (سعایه/ج۱/ص۱۱۸مطبوعه کراچی وکذافی الدرالمختار/ج۱/ص۱۱۵ مطبوعه کراچی)والله تعالی اعلم بالصواب

کتاب الصلوة

دمونځ منکراوپه نمانځه پوری استهزاءکونکي کافردی

سوال که یوسړی دمونځ څخه منکروی اویاپه نمانځه پوری استهزاءکونکی یعنی پسخنداوټوکی کونکی وی نودداسي سړی حکم په شریعت کښی څه دی

جواب که یوسړی دمونځ څخه منکروی اویاپه نمانځه پوری استهزاءکونکی یعنی پسخنداوټوکی کونکی وی نوداسړی

کافر دی او دداسی سړی سره خبرې پریښول ضروری دی
قال الحصكفي ويكفر جاحدها) لثبوتها بدليل قطعي (وتاركها عمدا مجانة) أي تكاسلا فاسق (يحبس حتى يصلي) لأنه يحبس لحق العبد فحق الحق أحق وقيل يضرب حتى يسيل منه الدم(الدر المختار على هامش رد المحتار/ج۱/ص۲۵۹ مطلب فيما يصير الكافر به مسلما)قال الحافظ ابن الحجر (قوله باب ما يجوز من الهجران لمن عصى) أراد بهذه الترجمة بيان الهجران الجائز لأن عموم النهي مخصوص بمن لم يكن لهجره سبب مشروع فتبين هنا السبب المسوغ للهجر وهو لمن صدرت منه معصية فيسوغ لمن اطلع عليها منه هجره عليها ليكف عنها قوله وقال كعب أي بن مالك الأنصاري حين تخلف عن النبي صلى الله عليه و سلم ونهى النبي صلى الله عليه و سلم المسلمين عن كلامنا وذكر خمسين ليلة وهذا طرف من الحديث الطويل وقد تقدم شرحه مستوفى في أواخر المغازي وذكر حديث عائشة أني لأعرف غضبك ورضاك وقد تقدم شرحه في باب غيرة النساء ووجدهن في كتاب النكاح قال المهلب غرض البخاري في هذا الباب أن يبين صفة الهجران الجائز وأنه يتنوع بقدر الجرم فمن كان من أهل العصيان يستحق الهجران بترك المكالمة كما في قصة كعب وصاحبيه وما كان من المغاضبة بين الأهل والأخوان فيجوز الهجر فيه بترك التسمية مثلا أو بترك بسط الوجه مع

عدم هجر السلام والكلام وقال الكرماني لعله أراد قياس هجران من يخالف الأمر الشرعي على هجران اسم من يخالف الأمر الطبيعي وقال الطبري قصة كعب بن مالك أصل في هجران أهل المعاصي وقد استشكل كون هجران الفاسق أو المبتدع مشروعا ولا يشرع هجران الكافر وهو أشد جرما منهما لكونهما من أهل التوحيد في الجملة وأجاب بن بطال بأن لله أحكاما فيها مصالح للعباد وهو أعلم بشأنها وعليهم التسليم لأمره فيها فجنح إلى أنه تعبد لا يعقل معناه وأجاب غيره بأن الهجران على مرتبتين الهجران بالقلب والهجران باللسان فهجران الكافر بالقلب وبترك التودد والتعاون والتناصر لا سيما إذا كان حربيا وإنما لم يشرع هجرانه بالكلام لعدم ارتداعه بذلك عن كفره بخلاف العاصي المسلم فإنه ينزجر بذلك غالبا ويشترك كل من الكافر والعاصي في مشروعية مكالمته بالدعاء إلى الطاعة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وإنما المشروع ترك المكالمة بالموادة ونحوها قال العياض إنما اغتفرت مغاضبة عائشة للنبي صلى الله عليه و سلم مع ما في ذلك من الحرج لأن الغضب على النبي صلى الله عليه و سلم معصية كبيرة لأن الحامل لها على ذلك الغيرة التي جبلت عليها النساء وهي لا تنشأ إلا عن فرط المحبة فلما كان الغضب لا يستلزم البغض اغتفر لأن البغض هو الذي يفضي إلى الكفر أو المعصية وقد دل قولها لا أهجر الا

اسمک علی أن قلبها مملوء بمحبته صلی الله علیه و سلم(فتح الباری علی الصحیح البخاری /ج ۳/ص ۵۹۷)و الله تعالی اعلم بالصواب

په قصدسره مونځ پرښونکی فاسق دی

سوال کوم سړی چې قصد المونځ پرېږدی نو دداسی سړی حکم په شریعت کی څه دی

جواب کوم سړی چې قصد المونځ پرېږدی نودا سړی دجمهورعلماءپه نزد فاسق دی لِثُبُوتِهَا بِدَلِيلٍ قَطْعِيٍّ (وَتَارِكُهَا عَمْدًا مَجَانَةً) أَيْ تَكَاسُلًا فَاسِقٌ (يُحْبَسُ حَتَّى يُصَلِّيَ) لِأَنَّهُ يُحْبَسُ لِحَقِّ الْعَبْدِ فَحَقُّ الْحَقِّ أَحَقُّ . وَقِيلَ يُضْرَبُ حَتَّى يَسِيلَ مِنْهُ الدَّمُ(الدر المختار علی هامش ردالمحتار/ج۱/ص۲۵۹مطلب فیمایصیرالکافر به مسلما) والله تعالی اعلم بالصواب

په طیاره کی لمونځ کول

سوال په طیاره کی لمونځ کول جایزدی او که نه

جواب په طیاره کی فرض لمونځ کول جایزدی خوپه دی شرط سره چې رکوع او سجده به کوی او مخ وبه قبلی شریفی ته ګرځوی او که ئی مخ وقبلی ته نشی ګرځولی نوبیادی لمونځ نه کوی ترڅوچی قدرت پیدکړی الصلاة في السفينة، ومثلها الطائرة

والسيارة: تجوز صلاة الفريضة في السفينة والطائرة والسيارة قاعداً، ولو بلا عذر عند أبي حنيفة، ولكن بشرط الركوع والسجود. وقال الصاحبان: لا تصح إلا لعذر، وهو الأظهر. والعذر كدوران الرأس، وعدم القدرة على الخروج. ويشترط التوجه للقبلة في بدء الصلاة، ويستدير إليها كلما استدارت السفينة، ولو ترك الاستقبال لا تجزئه الصلاة، وإن عجز عن الاستقبال يمسك عن الصلاة حتى يقدر على الإتمام مستقبلاً. والسفينة المربوطة في لجة أو عرض البحر التي تحركها الريح الشديدة كالسائرة. فإن لم تحركها فهي كالواقفة على الأصح. والمربوطة بالشط أو المرفأ لا تجوز الصلاة فيها قاعداً اتفاقاً. والثابت في السنة وجوب القيام على من يصلي في السفينة، ولا يجوز له القعود إلا عند خشية الغرق، لقول ابن عمر: «سئل النبي صلّى الله عليه وسلم، كيف أصلي في السفينة؟ قال: صلِّ فيها قائماً، إلا أن يخاف الغرق رواه الدارقطني والحاكم على شرط الصحيحين عن ميمون بن مهران (نيل الأوطار: /)(الفقه الاسلامى وادلته /ج۲/ص۵۴) والله تعالى اعلم بالصواب.

باب المواقیت

دګهړو دمقرر شوی وخت څخه مخکی یاوروسته لمونځ کول

سوال دګهړو دمقررشوی وخت څخه مخکی یاوروسته دقوم په اجازت سره لمونځ کول جوازلری او که نه

جواب په مذکوره صورت کی سره دااجازت اوبغیراجازت دوړه جوازلری لیکن دمقرروخت خیال ساتل پکاردی چی څخه جمات فوت نشی اردجمات والاچی کوم وخت مقررکړی دی داانتظامی اموروڅخه دی قال العلامة الحصکفی (ویجلس بینهما) بقدرمایحضرالملازمون مراعیالوقت الندب(الدرالمختارعلی هامش ردالمحتارج۱ص۲۸۷)والله تعالی اعلم بالصواب

که دفرض لمونځ اودجنازی یووخت مقررشوی وی نوکوم یوبه مخکی کوی

سوال که دفرض لمونځ اودجنازی یووخت مقررشوی وی نوکوم یوبه مخکی کوی نودفرضوڅخه مخکی کول خوښکاره خبره ده لیکن جنازه به دسنتوڅخه مخکی کیږی اوکه وروسته

جواب که د فرض لمونځ او د جنازې یو وخت مقرر شوی وی او یا وخت تنګ وی نو د مفتی به قول پر بنیاد به سنت پر جنازې مخکې کولی شی قال العلامة الحصكفى وتقدم صلوة الجنازه على الخطبة وعلى سنة المغرب وغيرها كسنة الظهر والجمعة والعشاء والعيد على الكسوف لكن فى البحر قبل الاذان عن الحلبى الفتوى على تأخير الجنازة عن السنة الخ (الدر المختار على هامش رد المحتار ج١ص٦١١) والله تعالى اعلم بالصواب

د ماښام په لمونځ کې تأخير کول

سوال د ماښام په لمونځ کې بعض خلق ډير تأخير کوی نو آیا دا جواز لری او که نه

جواب په ماښام کې زيات تآخير کول د شفعی په مقدار سره مکروه دی وقال ابن الهمام ولذا قلنا ان تأخير المغرب مطلقا مكروه (فتح القدير ج١ص٩٥) والله تعالى اعلم بالصواب

د جمعی لمونځ کوم وخت پوری صحيح دی

سوال د جمعی لمونځ کوم وخت پوری جواز لری

جواب د زوال څخه پس دوه نیمو ګهنټو څخه زيات تأخير کول بې احتياطی ده او بهتره داده چې د جمعی په لمانځه کې تلوار وشی قال العلامة ابن نجيم المصرى رحمه الله والجمعة كالظهر اصلا واستحبابا فى الزمانين (البحر الرائق

ج۱ص۲۴۷)والله تعالی اعلم بالصواب

دقضاءلمونځونودپاره مکروه وختونه

سوال دقضاءلمونځونودپاره مکروه وختونه کوم کوم دی آیادزوال څخه بغیرنوروختونه هم شته اوکه نه

جواب صرف په دروو ختوکی قضاءراوړل دلمنځومکروه ده هغه غروب اوطلوع اواستواءدی والاصفرارفی حکم الغروب قال العلامة ابن نجیم رحمه الله ثم لیس للقضاء وقت معین بل جمیع اوقات العمروقت له الاثلاثة وقت طلوع الشمس ووقت الزوال ووقت الغروب فانه لاتجوزالصلوة فی هذه الاوقات (البحرج۲ص۱۹۵)والله تعالی اعلم بالصواب.

کتبه ورتبه وجمعه وحققه افقرالإنام خادم الاسلام کثیرالملام ابوالذبیح فاضل گرمسیری جناب حضرت مولنا مفتی عبدالسلام اعظمی خادم العلوم العقلیة والنقلیة فی الجامعة احسن المدارس اعظمیة والدارالشریعة النبویة للعلوم الاسلامیة والعربیة

باب الآذان

دصلوة خمسه دپاره اذان وچپه طرفته اواقامت وراسته طرفته

سوال دصلوة خمسه دپاره اذان وچپه طرفته دمحراب کول اواقامت وراسته طرفته دمحراب کول ځنګه دی
اوداسی طریقی دسنتیت خیال اوعقیده لرل څنګه دی اوبعضی خلک ددی التزام هم کوی

جواب ددی التزام هیڅ ثبوت نسته اوهیڅ اصل نه لری
(اغلاط العوام ص۵۲وفتاوی محمودیة ج۹ ۱۲۳)والله تعالی اعلم بالصواب

دآذان اواقامت طریقه

سوال دآذان اوقامت طریقه څنګه ده اوبل داچی دالله لفظ همزه اصلی ده نوکه په اذان کی داکبردلفظ (ر) ددویم لفظ سره دالله یعنی دلام سره چی یی متصل کړی نوهمزه ساقطیږی نوداسی ویل جوازلری اوکه نه اوپه اقامت کی هم داطریقه ویل جوازلری اوکه نه اوبل په اقامت کی حی علی الصلوة اوحی علی الفلاح په کسری سره ویل جوازلری اوکه نه

جواب بهتره خبره داده چی داول الله اکبر(ر) ساکنه ووایی اوپه دغه راء باندی سکته وکړی او کچیری اتصال کوی ددویم لفظ سره نوددویم لفظ دالله دهمزی فتحه به راواخلی اوداکبرپه (ر) به یی کښیږدی اوهمزه به ساقطه کړی او کچیری (ر) ووایی چی دضمی اعراب یی دی نوبعض علماء یی جایزبولی اوبعض علماء یی خلاف دسنت څخه بولی اوپه شامی کی لیکلی دی وحاصلها أن السنة أن یسکن الراء من الله أکبر الأول أو یصلها بالله أکبر الثانیة فإن سکنها کفی وإن وصلها نوی السکون فحرك الراء بالفتحة فإن ضمها خالف السنة لأن طلب الوقف علی أکبر الأول صیره کالساکن أصالة فحرك بالفتح (ردالمحتار ج۱ص۵۹وکذافی السعایة ج۲ص۱۵مطبوعه سهیل اکیډمی)دآذان اواقامت دواړوحکم دغه دی چی هری کلمی ته سکون ورکړی اوپه اقامت کی په حی علی الصلوة اوحی علی الفلاح اوقدقامت الصلوة باندی سکون انسب دی او کچیری مرفوع په رفع سره اومجرورپه جرسره وویل شی نوهم جوازلری (فتاوی محمودیه ج۹ص۱۲۲)والله تعالی اعلم بالصواب

دآذان په وخت کی دسپیانو چغاری

سوال دآذان په وخت کی دسپیانو چغاری وهل په شریعت کی څه قباحت لری اوکه نه

جواب هیڅ قباحت په دی کی نشته ځکه چی داذان ځخه شیطان منډه وهی نو په بعض اوقاتوکی جی حیوانان شیطان ووینی نو ور خطاءشی نو چغاری وهی عن ابی هریرة رضی الله تعالی عنه ان رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم قال اذانودی بالصلوة ادبر الشیطان الخ (ابوداؤدج۱ص۷۶) والله تعالی اعلم بالصواب

دآذان ځخه مخکی یارسول الله درودویل

سوال دآذان ځخه مخکی یارسول الله درودویل په أحادیثوکی ثبوت لری اوکه نه

جواب داهیڅ ثبوت په احادیثوکی نه لری بلکی خلاف سنت کاردی لیکن دآذان ځخه وروسته درود شریف ویل اودوعاغوښتل په حدیث سره ثابت دی قال رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم اذاسمعتم المؤذن فقولو مثل مایقول ثم صلواعلی فانه من صلی علی صلوة صلی الله علیه عشراثم سلوالله الوسیلة (مشکوة ص۶۴) والله تعالی اعلم بالصواب

دآذان دجواب حکم

سوال د آذان جواب ورکول فرض دی اوکه واجب دی اوکه سنت دی اوکه مستحب دی اوبل داچی دآذان او اقامت په مینځ کی څومره فاصله کول پکاردی

جواب دآذان جواب مستحب دی وانها مستحبة حتی قالوا ان فعل نال الثواب والحاصل انه اختلف التصحیح فب وجوب الإجابة باللسان والاظهر عدمه (طحطاوی ص۱۶۲ وکذافی الشامی ج۲ص۶۵ وکذافی حلبی کبیری ص۳۷۸) اودمابنام دآذان اوجماعت په مینځ کی دزیات فصل ضرورت نسته اوپه نوروا وقاتو کی دآذان اوجماعت په مینځ کی نیمه گهنتهه فصل مناسب دی اودجمعی داول اذان اوددویم اذان په مینځ کی هم فصل ورکول پکاردی ویفصل بین الاذان والاقامة بقدرمایحضرالقوم الملازمین للصلوة مع مراعاة الوقت المستحب ویفصل بینهما قب المغرب بسکتة هی قدرقراءة ثلاث آیات قصارا اوآیة طویلة (مراقی الفلاح علی هامش الطحطاوی ص۱۵۹ وکذافی البحرج۱ص۲۶۱ وکذافی الهندیه ج۱ص۲۶۱) والله تعالی اعلم بالصواب.

داودس کولو په وخت کی دآذان دجواب حکم

سوال که یوڅوک اودس کوی اویادقرآن کریم تلاوت کوی اویادحدیثو اوفقهی درس کوی اویاتقریرکوی اوآذان شروع سی نودغه سړی به خپل اعمال جاری ساتی اوکه به دآذان جواب ورکوی

جواب خپل اودس دی جاری وساتی اوپه نوروا عمالوکی بهتره

داده چی خپل اعمال بند کړی او دآذان جواب ورکړی لیکن که په خپل اعمالوکی بخت وسی اودآذان جواب ورنه کړی نوهم گناه نشته ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا سمعتم النداء فقولوا مثل مایقول المؤذن (بخاری ج۱ص۸۶) وفی البحرج ۱ص۲۵۹ ولایقرأ السامع ولایسلم ولایرد السلام ولایشتغل بشيء سوی الاجابة ولوکان السامع یقرأیقطع القرأة ویجیب وکذا فی الدر المختار علی الشامی ج۲ص۶۸) والله تعالی اعلم بالصواب

دآذان په دوعاکی لاسونه پورته کول

سؤال دآذان څخه چی کومه دوعا وروسته کیږی په دغه دوعاکی لاسونه پورته کول ثابت دی اوکه نه

جواب په دغه ځای درفع یدین اوعدم رفع یدین هیڅ روایت دنظرڅخه نه دی تیرشوی لیکن ددوعادپاره مطلقارفع یدین مستحب دی نوکه یوڅوک په رفع یدین په مذکوره صورت کی عمل وکړی نوگنجایش یی شته اوکه یوڅوک ترک درفع یدین وکړی نولابأس به اونه په پورته کیدلودلاسوکی ترک داستحباب لازمیږی (امدادالفتاوی ج۱ص۱۶۱ وکذافی کفتیت المفتی ج۳ص۱۵) اودبعض روایاتوڅخه معلومیږی چی نه پورته کول دلاسوبهتردی لعدم النقل الصریح المسنون فی هذا الدعاء ان لاترفع الأیدی لانه لم یثبت عن النبی صلی الله تعالی علیه وسلم والتشبث بالعمومات بعدورودفیه خصوص فعله صلی الله علیه

وسلم لغوا (فیض الباری ج۱ص۱۶۷) والله تعالی اعلم بالصواب

د بیری خریونکی اویاوهونکی آذان

سوال د بیری خریونکی اویاوهونکی آذان اواقامت مکروه دی اوکه نه

جواب د بیری خریونکی اویاوهونکی آذان او اقامت مکروه دی ویکره آذان جنب واقامة محدث لاآذانه وآذان امرأة وفاسق (شامی ج۱ص۲۶۳) ویحرم علی الرجل قطع لحیته (در المختار علی الشامی ج۶ص۴۰۷) والله تعالی اعلم بالصواب

دنابالغه هلک آذان

سوال دنابالغه هلک آذان مکروه دی اوکه نه

جواب کچیری عاقل وی نو اذان یی صحیح دی لیکن دبالغ اذان کول بهتردی اوکه غیرعاقل وی نو اذان یی صحیح نه دی اوکه یی وکړی نو اعاده یی لازم ده وجزم المصنف بعدم صحة اذان مجنون ومعتوه وصبی لایعقل (در المختار) وقال الشامی فی شرح المنیة من انه یجب اعادة اذان السکران والمجنون والصبی غیرالعاقل لعدم حصول المقصود ولعدم الاعتماد علی قولهم (شامی ج۱ص۲۶۳) آذان الصبی المراهق لایکره (تاتارخانیة ج۱ص۵۲۰) آذان الصبی العاقل صحیح من غیرکراهة فی ظاهرالروایة ولکن اذان البالغ افضل (عالمگری ج۱ص۵۴) والله

تعالی اعلم بالصواب

باب تسوية الصفوف

دسختي گرمي دوجي اول صف پرښول

سوال دسختی گرمی دوجی اول صف پرښول دشریعت په رڼاکی څنګه دی

جواب دسختی کرمی دوجی دجماعت پریښول هم جائزدی اواول صف خو په طریقه اولی سره پریښول جائزدی وقال الحصكفی ولا (یجب الجماعة)علی من حال بینه وبینها مطروطین وبردشدید قال الشامی قوله (وبردشدید)لم یذکرالحرالشدیدایضاولم ارمن ذکره من علمائناولعل وجهه ان الحرالشدیدانمایحصل غالبافی صلوة الظهر(شامی /ج۱/ص۴۱۱) والله تعالی اعلم بالصواب

كه يوسړی په اول صف کی سنت شروع کړی او جماعت ودريږی

سوال که یوسړی په اول صف کی سنت شروع کړی اوجماعت ودریږی نواوس به دغه سړی سنت پریږدی اوپه جماعت به شروع کوی اوکه به سنت کوی

جواب خپل سنت دی وکړی اوبیادی دامام سره په جماعت کی شریک شی قال الشامی قال فی شرح المنیة والاوجه ان

یتمهالانهاان کانت صلوة واحدة فظاهر (شامی /ج/۱ص۵۲۸) واللہ تعالی اعلم بالصواب

نابالغه دبالغین په صف کی دریدی شی

سوال یو نابالغه دبالغین په صف کی دریدی شی او که نه

جواب دمتقدمینو فقهاء په نزد اول صف دبالغین دی لیکن دمتاخرین علماء په نزد په نن زمان کی نابالغه دبالغین په صف کی دریدی شی ځکه که په نن عصر کی یو نابالغ دشاپه صف کی ودریږی نو هم به خپل لمونځ باطل کړی او هم به نورو خلګوته ضرراوتاوان ورسوی یصف الرجال ظاهره یعم العبید ثم الصبیان ظاهره تعددهم فلوواحدادخل الصف قال الرحمتی ربمایتعین فی زماننادخال الصبیان فی صفوف الرجال لان المعهودمنهم اذااجتمع صبیان فاکثرتبطل صلوة بعضهم ببعض وربماتعدی ضررهم الی فسادصلوة الرجال (ردالمحتارمع الرافعی /ج ۱/ص۳۷۷) واللہ تعالی اعلم بالصواب

چی په وروسته صف کی یو مقتدی وی نو څه به کوی

سوال چی جمع ولاړه وی او صفونه پوره وی او داګمان وی چی نور څوک به نه راځی نو په داسی صورت کی به وروسته راتلونکی مقتدی څه کوی یواځی به وروسته دریږی او که به دچادراتلو انتظار کوی او که یواځی ودریږی نو لمونځ ئی

وسو او كه نه

جواب په دې صورت كې اصل حكم دا دى چې د مخكې صف څخه دې څوك را وروسته كړې چې صورت ئې داسې دې كچيرې په مخكني صف ورتته داسې سړې ښكاره كيدې چې هغه ته د دې مسئلې علم وې او د هغه په راكشولو سره دا طمع كيدې سې چې هغه به راسې نو د امام وركوع ته ترتلو پورې دې انتظار سې كه په دې وخت كې څوك راغلى نو وروسته دې صف جوړ كړې او كه رانغلى نو د مخكې صف څخه دې يو څوك راكش كړې او كه په مخكې صف كې داسې سړې نه وو نو يواځې دې وشاته ودريږې كه بغير څه عذر هم په وروسته صف كې ودريدې نو لمونځ به ئې وسى، قال العلامة ابن عابدين رحمه الله وإن وجد في الصف فرجة سدها وإلا انتظر حتى يجيء آخر فيقفان خلفه وإن لم يجيء حتى ركع الإمام يختار أعلم الناس بهذه المسألة فيجذبه ويقفان خلفه ولو لم يجد عالما يقف خلف الصف بحذاء الإمام للضرورة ولو وقف منفردا بغير عذر تصح صلاته عندنا خلافا لأحمد (رد المحتار ج/۱/ص۳۸۲) قال العلامة ابن عابدين رحمه الله (وقوله قدمنا) أي في باب الإمامة عند قوله ويصف الرجال حيث قال ولو صلى على رفوف المسجد إن وجد في صحنه مكانا كره كقيامه

في صف خلف صف فيه فرجة ولعله يشير بذلك إلى أنه لولا العذر المذكور كان انفراد المأموم مكروها قوله (لكن قالوا الخ) القائل صاحب القنية فإنه عزا إلى بعض الكتب أتى جماعة ولم يجد في الصف فرجة قيل يقوم وحده ويعذر وقيل يجذب واحدا من الصف إلى نفسه فيقف بجنبه والأصح ما روى هشام عن محمد أنه ينتظر إلى الركوع فإن جاء رجل وإلا جذب إليه رجلا أو دخل في الصف ثم قال في القنية والقيام وحده أولى في زماننا لغلبة الجهل على العوام فإذا جره تفسد صلاته قال في الخزائن قلت وينبغي التفويض إلى رأي المبتلى فإن رأى من لا يتأذى لدين أو صداقة زاحمه أو عالما جذبه وإلا انفرد قلت وهو توفيق حسن اختاره ابن وهبان في شرح منظومته قوله (فلذا قال الخ

کتبه ورتبه وجمعه وحققه افقر الإنام خادم الاسلام کثیر الملام ابوالذبیح فاضل گرمسیری جناب حضرت مولنا مفتی عبدالسلام اعظمی خادم العلوم العقلیة والنقلیة فی الجامعة احسن المدارس اعظمیة والدار الشریعة النبویة للعلوم الاسلامیة والعربیة

باب الامامة

دښائسته هلک د امامت حکم

سوال دامرود يعنى دښائسته هلک امامت جائزدى اوکه نه

جواب دښائسته هلک امامت جائزدى کچيرى په قوم کى ترده عالم نه وواو کچيرى په قوم کى ترده زيات په علم کى بل عالم وونو بيادده امامت مکروه دى

قوله (وكذا تكره خلف أمرد) الظاهر أنها تنزيهية أيضا والظاهر أيضا كما قال الرحمتي إن المراد به الصبيح الوجه لأنه محل الفتنة وهل يقال هنا أيضا إذا كان أعلم القوم تنتفي الكراهة فإن كانت علة الكراهة فإن كانت علة الكراهة خشية الشهوة وهو الأظهر فلا وإن كانت غلبة الجهل أو نفرة الناس من الصلاة خلفه فنعم فتأمل والظاهر أن ذا العذار الصبيح المشتهى كالأمرد تأمل هذا وفي حاشية المدني عن الفتاوى العفيفية سئل العلامة الشيخ عبد الرحمن بن عيسى المرشدي عن شخص بلغ من السن عشرين

سنة وتجاوز حد الإنبات ولم ينبت عذاره فهل يخرج بذلك عن حد الأمردية خصوصا قد نبت له شعرات في ذقنه تؤذن بأنه ليس من مستديري اللحى فهل حكمه في الإمامة كالرجال الكاملين أم لا أجاب سئل العلامة الشيخ أحمد بن يونس المعروف بابن الشلبي من متأخرين علماء الحنفية عن هذه المسألة فأجاب بالجواز من غير كراهة وناهيك به قدوة والله أعلم وكذلك سئل عنها المفتي محمد تاج الدين القلعي فأجاب كذلك اهـ (شامی /ج ۱/ص ۵۶۲) مطلب في إمامة الأمرد والله تعالى اعلم بالصواب

وامام ته بنکنځل کول فسق دی

سوال کوم سړی چې دمسجدامام ته بنکنځل کوی ددغه سړی په شریعت کی څه حکم دی

جواب وامام ته بنکنځل کول فسق دی اوکوم سړی چې وامام ته بنکنځل کوی هغه سړی فاسق دی اودتعزیر لائق دی قال الرسول الله صلی الله علیه وسلم سباب المسلم فسوق رواه مسلم قال الحصکفی (لا) یعزر (بیا حمار یا خنزیر یا کلب یا تیس یا قرد) یا ثور یا بقر یا حیة لظهور کذبه واستحسن في الهداية التعزير أو المخاطب من الأشراف وتبعه الزيلعي وغيره (يا حجام يا أبله يا

بن الحجام وأبوه ليس كذلك) وأوجب الزيلعي التعزير في يا ابن الحجام (يا مؤاجر) لأنه عرفا بمعنى المؤجر (يا بغا) هو المأبون بالفارسية وفي الملتقط في عرفنا يعزر فيهما وفي ولد الحرام نهر والضابط أنه متى نسبه إلى فعل اختياري محرم شرعا ويعد عارا عرفا يعزر وإلا لا (الدر المختار على هامش ردالمحتار /ج۳/ص۲۰۲) والله تعالى اعلم بالصواب

يو ر كعت وتر كولوو الا پسى لمونځ كول

سوال د يو ر كعت وتر كولوو الا پسى لمونځ كول څه حكم لرى

جواب د يو ر كعت وتر كولوو الا پسى لمونځ نه كول اولى دى وَصَحَّحَ الشَّارِحُ الزَّيْلَعِيُّ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ اقْتِدَاءُ الْحَنَفِيِّ بِمَنْ يُسَلِّمُ مِن الرَّكْعَتَيْنِ فِي الْوِتْرِ وجوزه أبو بَكْرٍ الرَّازِيّ وَيُصَلِّي معه بَقِيَّةَ الْوِتْرِ لِأَنَّ إمَامَهُ لم يَخْرُجْ بِسَلَامِهِ عِنْدَهُ وهو مُجْتَهِدٌ فيه كما لو اقْتَدَى بِإِمَامٍ قد رَعَفَ وَاشْتِرَاطُ الْمَشَايِخِ لِصِحَّةِ اقْتِدَاءِ الْحَنَفِيِّ في الْوِتْرِ بِالشَّافِعِيِّ أَنْ لَا يَفْصِلَهُ على الصَّحِيحِ مُفِيدٌ لِصِحَّتِهِ إذَا لم يَفْصِلْهُ اتِّفَاقًا وَيُخَالِفُهُ ما ذكره في الْإِرْشَادِ من أَنَّهُ لَا يَجُوزُ الِاقْتِدَاءُ في الْوِتْرِ بِالشَّافِعِيِّ بِإِجْمَاعِ أَصْحَابِنَا لِأَنَّهُ اقْتِدَاءُ الْمُفْتَرِضِ بالمتنفل فإنه يُفِيدُ عَدَمَ الصِّحَّةِ فَصَلَ أو وَصَلَ فَلِذَا قال بَعْدَهُ وَالْأَوَّلُ أَصَحُّ

مُشِيرًا إلَى أَنَّ عَدَمَ الصِّحَّةِ إنَّمَا هو عِنْدَ الْفَضْلِ لَا مُطْلَقًا مُعَلِّلًا بِأَنَّ اعْتِقَادَ الْوُجُوبِ ليس بِوَاجِبٍ على الْحَنَفِيِّ اه فَمُرَادُهُ من الْأَوَّلِ هو قَوْلُهُ في شُرُوطِ الِاقْتِدَاءِ بِالشَّافِعِيِّ وَلَا يَقْطَعُ وِتْرَهُ بِالسَّلَامِ هو الصَّحِيحُ وَيَشْهَدُ لِلشَّارِحِ ما في السِّرَاجِ الْوَهَّاجِ أَنَّ الِاقْتِدَاءَ بِهِ في الْعِيدَيْنِ صَحِيحٌ ولم يَرِدْ فيه خِلَافٌ مع أَنَّهُ سُنَّةٌ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ وَوَاجِبٌ عِنْدَنَا وما نَقَلَهُ أَصْحَابُ الْفَتَاوَى عن ابْنِ الْفَضْلِ أَنَّ اقْتِدَاءَ الْحَنَفِيِّ في الْوِتْرِ بِمَنْ يَرَى أَنَّهُ سُنَّةٌ كَالْيُوسُفِيِّ صَحِيحٌ لِأَنَّ كُلًّا يَحْتَاجُ إلَى نِيَّةِ الْوِتْرِ فلم تَخْتَلِفْ نِيَّتُهُمَا فَأُهْدِرَ اخْتِلَافُ الِاعْتِقَادِ في صِفَةِ الصَّلَاةِ وَاعْتُبِرَ مُجَرَّدُ اتِّحَادِ النِّيَّةِ وَاسْتَشْكَلَهُ في فَتْحِ الْقَدِيرِ بِمَا ذَكَرَهُ في التَّجْنِيسِ وَغَيْرِهِ من أَنَّ الْفَرْضَ لَا يَتَأَدَّى بِنِيَّةِ النَّفْلِ وَيَجُوزُ عَكْسُهُ فَعَلَى هذا يَنْبَغِي أَنْ لَا يَجُوزَ وِتْرُ الْحَنَفِيِّ اقْتِدَاءً وتر ((بوتر))) الشَّافِعِيِّ بِنَاءً على أَنَّهُ لم يَصِحَّ شُرُوعُهُ في الْوِتْرِ لِأَنَّهُ بِنِيَّتِهِ إيَّاهُ إنَّمَا نَوَى النَّفْلَ الذي هو الْوِتْرُ فَلَا يَتَأَدَّى الْوَاجِبُ بِنِيَّةِ النَّفْلِ وَحِينَئِذٍ فَالِاقْتِدَاءُ بِهِ فيه بِنَاءً على الْمَعْدُومِ في زَعْمِ الْمُقْتَدِي نعم يمكن أَنْ يُقَالَ لو لم يَخْطِرْ بِخَاطِرِهِ عِنْدَ النِّيَّةِ صِفَةٌ من السُّنَّةِ أو غَيْرِهَا بَلْ مُجَرَّدُ الْوِتْرِ يَنْتَفِي الْمَانِعُ فَيَجُوزُ لَكِنْ إطْلَاقُ مَسْأَلَةِ التَّجْنِيسِ يَقْتَضِي أَنَّهُ لَا يَجُوزُ وَإِنْ لم يَخْطِرْ بِخَاطِرِهِ

نَفْلِيَّةٌ وَفَرْضِيَّةٌ بَعْدَ أَنْ كان الْمُتَقَرِّرُ في اعْتِقَادِهِ نَفْلِيَّتَهُ وهو غَيْرُ بَعِيدٍ لِلْمُتَأَمِّلِ اه وحاصلة تَرْجِيحُ ما في الْإِرْشَادِ وَتَضْعِيفُ تَصْحِيحِ الزَّيْلَعِيِّ وما في الْفَتَاوَى عن ابْنِ الْفَضْلِ وَلَيْسَ فِيمَا ذَكَرَهُ دَلِيلٌ عليه لِأَنَّ ما في التَّجْنِيسِ وَغَيْرِهِ إنَّمَا هو في الْفَرْضِ الْقَطْعِيِّ وَالْوِتْرُ ليس بِفَرْضٍ قَطْعِيٍّ إنَّمَا هو وَاجِبٌ ظَنِّيٌّ ثَبَتَ بِالسُّنَّةِ فَلَا يَلْزَمُ اعْتِقَادُ وُجُوبِهِ لِلِاخْتِلَافِ فيه فلم يَلْزَمْ في صِحَّتِهِ تَعْيِينُ وُجُوبِهِ بَلْ تَعْيِينُ كَوْنِهِ وِتْرًا بَلْ صَرَّحَ في الْمُحِيطِ وَالْبَدَائِعِ بِأَنَّهُ يَنْوِي صَلَاةَ الْوِتْرِ وَالْعِيدَيْنِ فَقَطْ وَصَرَّحَ بَعْضُ الْمَشَايِخِ كما في شَرْحِ مُنْيَةِ الْمُصَلِّي بِأَنَّهُ لَا يَنْوِي في الْوِتْرِ أَنَّهُ وَاجِبٌ لِلِاخْتِلَافِ في وُجُوبِهِ فَظَهَرَ بهذا أَنَّ الْمَذْهَبَ الصَّحِيحَ صِحَّةُ الِاقْتِدَاءِ بِالشَّافِعِيِّ في الْوِتْرِ إنْ لم يُسَلِّمْ على رَأْسِ الرَّكْعَتَيْنِ وَعَدَمُهَا إنْ سَلَّمَ وَاَللَّهُ الْمُوَفِّقُ لِلصَّوَابِ ثُمَّ اعْلَمْ أَنَّ قَوْلَهُ في فَتْحِ الْقَدِيرِ لَكِنْ إطْلَاقُ مَسْأَلَةِ التَّجْنِيسِ يَقْتَضِي إلَى آخِرِهِ غَفْلَةٌ عَمَّا ذَكَرَهُ صَاحِبُ التَّجْنِيسِ في بَابِ الْوِتْرِ منه وَلَفْظُهُ إذَا اقْتَدَى في الْوِتْرِ بِمَنْ يَرَاهُ سُنَّةً وهو يَرَاهُ وَاجِبًا يَنْظُرُ إنْ كان نَوَى الْوِتْرَ وهو يَرَاهُ سُنَّةً أو تَطَوُّعًا جَازَ الِاقْتِدَاءُ بِمَنْزِلَةِ من صلى الظُّهْرَ خَلْفَ آخَرَ وهو يَرَى أَنَّ الرُّكُوعَ سُنَّةٌ أو تَطَوُّعٌ وَإِنْ كان افْتَتَحَ الْوِتْرَ بِنِيَّةِ التَّطَوُّعِ أو بِنِيَّةِ السُّنِّيَّةِ لَا يَصِحُّ الِاقْتِدَاءُ لِأَنَّهُ يَصِيرُ اقْتِدَاءَ

الْمُفْتَرِضِ بالمتنفل بالمتنفل كَذَا ذَكَرَهُ الْإِمَامُ الرُّسْتُغْفَنِيُّ هذا وَالَّذِي يَنْبَغِي أَنْ يُفْهَمَ من قَوْلِهِمْ إنه لَا يَنْوِي أَنَّهُ وَاجِبٌ أَنَّهُ لَا يَلْزَمُهُ تَعْيِينُ الْوُجُوبِ لَا أَنَّ الْمُرَادَ مَنْعُهُ من أَنْ يَنْوِيَ وُجُوبَهُ لِأَنَّهُ لَا يَخْلُو إمَّا أَنْ يَكُونَ حَنَفِيًّا أو غَيْرَهُ فَإِنْ كان حَنَفِيًّا فَيَنْبَغِي أن يَنْوِيَهِ لِيُطَابِقَ اعْتِقَادَهُ وَإِنْ كان غَيْرَهُ فَلَا تَضُرُّهُ تِلْكَ النِّيَّةُ فإن من الْمَعْلُومِ أَنَّ انْتِفَاءَ الْوَصْفِ لَا يُوجِبُ انْتِفَاءَ الْأَصْلِ فَيَبْقَى الْأَصْلُ وهو صَلَاةُ الْوِتْرِ هُنَا وقد كان يَخْرُجُ بِهِ عن الْعُهْدَةِ (البحرائق /ج۲/ص۳۹) والله تعالى اعلم بالصواب

دسګريټ اوچلم څکونکو دامامت حکم

سوال کوم امام چې سګريټ اويا چلم څکوی نو دداسی امام امامت جائزدی اوکه نه

جواب دسګريټ اوچلم اوپيازاواوګی يوحکم دی نوددغه شيان خوړلواوڅکونکوالا په امامت کی کراهت نشته منګرپه داسی حالت لمونځ کول اومسجد ته تلل مکروه تحرمی دی قال الشامی قوله (وأكل نحو ثوم) أي كبصل ونحوه مما له رائحة كريهة للحديث الصحيح في النهي عن قربان آكل الثوم والبصل المسجد قال الإمام العيني في شرحه على صحيح البخاري قلت علة النهي

أذى الملائكة وأذى المسلمين ولا يختص بمسجده عليه الصلاة والسلام بل الكل سواء لرواية مساجدنا بالجمع خلافا لمن شذ ويلحق بما نص عليه في الحديث كل ما له رائحة كريهة مأكولا أو غيره وإنما خص الثوم هنا بالذكر وفي غيره أيضا بالبطل والكراث لكثرة أكلهم لها وكذلك ألحق بعضهم بذلك من بفيه بخر أو به جرح له رائحة وكذلك القصاب والسماك والمجذوم والأبرص أولى بالإلحاق وقال سحنون لا أرى الجمعة عليهما واحتج بالحديث وألحق بالحديث كل من آذى الناس بلسانه وبه أفتى ابن عمر وهو أصل في نفي كل من يتأذى به ولا يبعد أن يعذر المعذور بأكل ما له ريح كريهة لما في صحيح ابن حبان عن المغيرة بن شعبة قال أنتهيت إلى رسول الله فوجد مني ريح الثوم فقال من أكل الثوم فأخذت يده فأدخلتها فوجد صدري معصوبا فقال إن لك عذرا وفي رواية الطبراني في الأوسط شتكيت صدري فأكلته وفيه فلم يعنفه وقوله وليقعد في بيته صريح في أن أكل هذه الأشياء عذر في التخلف عن الجماعة وأيضا هنا علتان أذى المسلمين وأذى الملائكة فبالنظر إلى الأولى يعذر في ترك الجماعة وحضور المسجد وبالنظر إلى الثانية يعذر في ترك حضور المسجد ولو كان وحده اهـ ملخصا

أقول كونه يعذر بذلك ينبغي تقييده بما إذا أكل ذلك بعذر أو أكل ناسيا قرب دخول وقت الصلاة لئلا يكون مباشرا لما يقطعه عن الجماعة بصنعه (شامی /ج۱/ص۴۸۹) والله تعالی اعلم بالصواب

دقرآن څخه دقرائت ويلوو لاد امامت حکم

سوال کوم امام چې دقرآن شريف څخه په لمانځه کې قرائت وائی نودداسی امام پسی اقتداء کول جائزدی اوکه نه

جواب دداسی امام پسی اقتداء کول داحتياط څخه خلاف دی وَيُفْسِدُهَا قِرَاءَتُهُ مِنْ مُصْحَفٍ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَقَالَ : لَا يُفْسِدُ لَهُ إنَّ حَمْلَ الْمُصْحَفِ وَتَقْلِيبَ الْأَوْرَاقِ وَالنَّظَرَ فِيهِ عَمَلٌ كَثِيرٌ وَلِلصَّلَاةِ عَنْهُ بُدٌّ ، وَعَلَى هَذَا لَوْ كَانَ مَوْضُوعًا بَيْنَ يَدَيْهِ عَلَى رَحْلٍ وَهُوَ لَا يَحْمِلُ وَلَا يُقَلِّبُ أَوْ قَرَأَ الْمَكْتُوبَ فِي الْمِحْرَابِ لَا تَفْسُدُ ، وَلِأَنَّ التَّلَقُّنَ مِنْ الْمُصْحَفِ تَعَلُّمٌ لَيْسَ مِنْ أَعْمَالِ الصَّلَاةِ وَهَذَا يُوجِبُ التَّسْوِيَةَ بَيْنَ الْمَحْمُولِ وَغَيْرِهِ فَتَفْسُدُ بِكُلِّ حَالٍ وَهُوَ الصَّحِيحُ هَكَذَا فِي الْكَافِي وَلَوْ كَانَ يَحْفَظُ الْقُرْآنَ وَقَرَأَهُ مِنْ مَكْتُوبٍ مِنْ غَيْرِ حَمْلِ الْمُصْحَفِ قَالُوا : لَا تَفْسُدُ صَلَاتُهُ لِعَدَمِ الْأَمْرَيْنِ وَلَمْ يَفْصِلْ فِي الْمُخْتَصَرِ وَلَا فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ بَيْنَ مَا إذَا قَرَأَ قَلِيلًا أَوْ كَثِيرًا مِنْ الْمُصْحَفِ وَقَالَ بَعْضُ الْمَشَايِخِ إنْ قَرَأَ مِقْدَارَ آيَةٍ تَفْسُدُ صَلَاتُهُ وَإِلَّا

فَلَا ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ : إِنْ قَرَأَ مِقْدَارَ الْفَاتِحَةِ تَفْسُدُ وَإِلَّا فَلَا كَذَا فِي التَّبْيِينِ وَلَوْ نَظَرَ إِلَى مَكْتُوبٍ هُوَ قُرْآنٌ وَفَهِمَهُ لَا خِلَافَ لِأَحَدٍ أَنَّهُ يَجُوزُ كَذَا فِي النِّهَايَةِ وَفِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ الْحُسَامِيِّ لَوْ نَظَرَ فِي كِتَابٍ مِنْ الْفِقْهِ فِي صَلَاتِهِ وَفَهِمَ لَا تَفْسُدُ صَلَاتُهُ بِالْإِجْمَاعِ . كَذَا فِي التَّتَارْخَانِيَّةِ إذَا كَانَ الْمَكْتُوبُ عَلَى الْمِحْرَابِ غَيْرَ الْقُرْآنِ فَنَظَرَ الْمُصَلِّي إلَى ذَلِكَ وَتَأَمَّلَ وَفَهِمَ فَعَلَى قَوْلِ أَبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى لَا تَفْسُدُ وَبِهِ أَخَذَ مَشَايِخُنَا وَعَلَى قِيَاسِ قَوْلِ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى تَفْسُدُ كَذَا فِي الذَّخِيرَةِ وَالصَّحِيحُ أَنَّهَا لَا تَفْسُدُ صَلَاتُهُ بِالْإِجْمَاعِ كَذَا فِي الْهِدَايَةِ وَلَا فَرْقَ بَيْنَ الْمُسْتَفْهِمِ وَغَيْرِهِ عَلَى الصَّحِيحِ كَذَا فِي التَّبْيِينِ وَلَوْ قَرَأَ مِنْ الْإِنْجِيلِ أَوْ التَّوْرَاةِ أَوْ الزَّبُورِ وَهُوَ يُحْسِنُ الْقُرْآنَ أَوْ لَا يُحْسِنُ فَسَدَتْ صَلَاتُهُ كَذَا فِي فَتَاوَى قَاضِي خَانْ

(فتاوی ھندیۃ / ج۱/ص۱۰۱) واللہ تعالی اعلم بالصواب.

باب زلة القاری

په لااله باندی وقف لمونځ نه فاسده وی

سوال که یو سړی د کلمی توحید په دوران کی په لااله باندی وقف وکړی او دو قف څخه وروسته الاالله ووایی او دا وقف په قصدا ویا په هیره او یا د ناپوهی په وجی سره وی نو دالمونځ فاسده وی او که نه

جواب د مفتی به قول مطابق دا مونځ نه فاسده وی وان تغیربه المعنی تغیرا فاحشا نحوان یقرأ أشهد الله لااله ووقف ثم قال الاهو لاتفسد صلاته عند عامة علماءنا وعند البعض تفسد صلاته والفتوی علی عدم الفساد بکل حال هکذا فی المحیط (فتاوی عالمګریه ج۱ص۸۱) والله تعالی اعلم بالصواب .

ددووسورتو په مینځ کی کوچنی سورت پرښول مکروه دی

سوال ددووسورتو په مینځ کی کوچنی سورت پرښول څه حکم لری

جواب ددووسورتو په مینځ کی کوچنی سورت پرښول مکروه دی

ویکره الفصل بسورة قصیرة (ردالمحتار علی هامش الدرالمختار ج۱ص۴۰۴) واللہ تعالی اعلم بالصواب

په قرآن کی وقف پریښول دکفر موجب او دلمونځ فاسدونکی نه دی

سوال دلست علیهم بمصیطر، الامن تولی و کفر، فیعذبه الله العذاب الاکبر، په حقله په حاشیه سجاوندی کی لیکلی دی چی په کفرباندی وقف کول نه دی پکار کچاپه قصد سره دلته وقف وکړی نو کافربه شی او که سهوا یی وکړی نو لمونځ به یی فاسد شی نو دمحشی دا قول صحیح دی او که نه

جواب که دیو مسلمان واقف دا فاسده معنی مرادنه وی نو دا وقف نه مفسددی او نه مکفردی کما فی منحة الفکرص۶۲ وحاصل المعنی البیت بکماله انه لیس فی القرآن وقف واجب یأثم القاری بترکه ولا وقف حرام یأثم بوقفه لانهما لایدلان علی معنی فیختل بهما الاان یکون لذلک سبب یستدعی تحریمه وموجب یقتضی تأثیمه کان یقصد الوقف علی مامن اله رانی کفرت ونحوهما کماسبق من غیرضرورة اذلایقصد ذلک مسلم واقف علی معناه واذالم یقصد فلایحرم علیه الاالوصل ولاوقف فی مبناه واماغیرواقفین علی معناه ففی الامرسعة علیهم لکن لاحسن مع عدم القصد ان یجتنب الوقف علی مثل ذلک مطلقاللایهام علی

خلاف المرام لاسیما اذاکان مستمعا فی ذلک المقام قال الشیخ محمد امین ابن عابدین قوله (أبو بوصل حرف بكلمة الخ) قال في البزازية الصحيح أنه لا يفسد وفي المنية لا يفسد على قول العامة وعلى قول البعض يفسد وبعضهم فصلوا بأنه إن علم أن القرآن كيف هو إلا أنه جرى على لسانه لا تفسد وإن اعتقد أن القرآن كذلك تفسد قال في شرحها والظاهر أن هذا الاختلاف إنما هو عند السكت على إيا ونحوها وإلا فلا ينبغي لعاقل أن يتوهم فيه الفساد اهـ تتمة وأما قطع بعض الكلمة عن بعض فأفتى الحلواني بأنه مفسد وعامتهم قالوا لا يفسد لعموم البلوى في انقطاع النفس والنسيان وعلى هذا لو فعله قصدا ينبغي أن يفسد وبعضهم قالوا إن كان ذكر الكلمة كلها مفسدا فذكر بعضها كذلك وإلا فلا قال قاضيخان وهو الصحيح والأولى الأخذ بهذا في العمد وبقول العامة في الضرورة وتمامه في شرح المنية قوله (أو بوقف وابتداء) قال في البزازية الابتداء إن كان لا يغير المعنى تغييرا فاحشا لا يفسد نحو الوقف على الشرط قبل الجزاء والابتداء بالجزاء وكذا بين الصفة والموصوف وإن غير المعنى نحو شهد الله أنه لا إله ثم ابتدأ بإلا هو لا يفسد عند عامة المشايخ لأن العوام لا يميزون ولو وقف على

وقالت اليهود ثم ابتدأ بما بعده لا تفسد بالإجماع اهـ. وفي شرح المنية والصحيح عدم الفساد في ذلك كله قوله (وإن غير المعنى به يفتى بزازية) ظاهره أنه ذكر في البزازية في جميع ما مر وليس كذلك وإنما ذكره في الخطأ في الإعراب وقد ذكرنا لك عبارة البزازية في جميع ما مر فتدبر قوله (إلا تشديد رب الخ) عزاه في الخانية إلى أبي علي النسفي ثم قال وعامة المشايخ على أن ترك التشديد والمد كالخطإ في الإعراب لا يفسد في قول المتأخرين وفي البزازية ولو ترك التشديد في إياك أو رب العالمين المختار أنه لا يفسد على قول العامة في جميع المواضع وقدمنا عن الفتح أنه الأصح فما مشى عليه الشارح ضعيف على أنه لا وجه لذكره بعد مشيه على عدم الفساد فيما يغير المعنى إذ لا فرق تأمل قوله (ولو زاد كلمة) اعلم أن الكلمة الزائدة إما أن تكون في القرآن أو لا وعلى كل إما أن تغير أو لا فإن غيرت أفسدت مطلقا نحو وعمل صالحا وكفر فلهم أجرهم ونحو وأما ثمود فهديناهم وعصيناهم وإن لم تغير فإن كان في القرآن نحو وبالوالدين إحسانا وبرا لم تفسد في قولهم وإلا نحو فاكهة ونخل وتفاح ورمان وكمثال الشارح الآتي لا تفسد وعند أبي يوسف لأنا ليست في القرآن كذا في الفتح وغيره

قوله (أو نقص كلمة) كذا في بعض النسخ ولم يمثل له الشارح قال في شرح المنية وإن ترك كلمة من آية فإن لم تغير المعنى مثل وجزاء سيئة مثلها بترك سيئة الثانية لا تفسد وإن غيرت مثل فما لهم يؤمنون بترك لا فإنه يفسد عنه العامة وقيل لا والصحيح الأول قوله (أو نقص حرفا) اعلم أن الحرف إما أن يكون من أصول الكلمة أو لا وعلى كل إما أن يغير المعنى أو لا فإن غير نحو خلقنا بلا خاء أو جعلنا بلا جيم تفسد عند أبي حنيفة ومحمد ونحو ما خلق الذكر والأنثى بحذف الواو وقبل ما خلق تفسد قالوا وعلى قول أبي يوسف لا تفسد لأن المقروء موجود في القرآن خانية وإن لم يغير كالحذف على وجه الترخيم بشروطه الجائزة في العربية نحو يا مال في يا مالك لا يفسد إجماعا (رد المحتار على هامش الدر المختار ج۱ ص۶٦٧) والله تعالى اعلم بالصواب

دوقف لازم څخه مراد موکد دی واجب نه دی

سوال په قرآن کریم چې کوم ځای (م) لیکلی وی دهغه څه حکم دی ددی څخه وقف لازم مراد دی اوکه وقف واجب

جواب دوقف لازم څخه مراد مؤکد دی واجب نه دی نو پریښونکی یی ګنهګار نه دی او خصوصا کوم څوک چې په ترجمه کی مهارت

نه لری کما فی منحة الفکر ص۶۲ وحاصل المعنی البیت بکماله انه لیس فی القرآن وقف واجب یأثم القاری بترکه ولا وقف حرام یأثم بوقفه لانهما لایدلان علی معنی فیختل بهما الاان یکون لذلک سبب یستدعی تحریمه وموجب یقتضی تأثیمه کان یقصد الوقف علی مامن اله رانی کفرت ونحوهما کماسبق من غیرضرورة اذلایقصد ذلک مسلم واقف علی معناه واذالم یقصد فلایحرم علیه الاالوصل ولاوقف فی مبناه واماغیرواقفین علی معناه ففی الامرسعة علیهم لکن لاحسن مع عدم القصدان یجتنب الوقف علی مثل ذلک مطلقاللایهام علی خلاف المرام لاسیما اذاکان مستمعافی ذلک المقام والله تعالی اعلم بالصواب

دصراط الذین په ځای سراط الذین ویل دمونځ فاسد کونکی نه دی

سوال که چا دصراط الذین په ځای سراط الذین ویل یعنی دصادپه ځای یی سین وویل نودده مونځ فاسد دی اوکه نه

جواب دصراط الذین په ځای سراط الذین ویل دمونځ فاسدکونکی نه دی کمافی شرح الکبیرص۴۴۷)وان لم یکن الابمشقة کالظاء مع الضادوالصادمع السین والطاء مع التاء فقداختلفوافاکثرهم علی عدم الفساد لعموم البلوی وکذافی غنیة المستملی ص۴۴۴)والله تعالی اعلم بالصواب

امام ته دفتح ورکولو الفاظ

سوال که امام په اخری قعده کی دناستی په ځای قیام وکړی او دقیام په ځای قعده وکړی نوپه دی صورت کی به مقتدی په کومو الفاظو فتحه ورکوی

جواب دعالم دپاره سبحان الله کافی ده اودناواقفه دپاره التحیات اویاالحمد سره خبروکول هم جوازلری لانه کالتسبیح قال العلامة ابن الهمام رمه الله اویدفع بالتسبیح لما روینا من قبل یعنی قول النبی صلی الله تعالی علیه وسلم ذانابت احذکم نائبة وهوفی الصلوة فلیسبح (فتح القدیرج۱ص۳۵٦)والله تعالی اعلم بالصواب.

کتبه ورتبه وجمعه وحققه افقرالإنام خادم الاسلام کثیرالملام ابوالذبیح فاضل گرمسیری جناب حضرت مولنا مفتی عبدالسلام اعظمی خادم العلوم العقلیة والنقلیة فی الجامعة احسن المدارس اعظمیة والدارالشریعة النبویة للعلوم الاسلامیة والعربیة

باب احکام المساجد

بغیر دضرورت دمسجد په چت باندی جمات کول

سوال بغیر دضرورت د مسجد په چت باندی جمات کول مکروه تحرمی دی او که مکروه تنزهی دی

جواب بغیر دضرورت د مسجد په چت باندی جمات کول مکروه تنزهی دی قال العلامة الشرنبلالی لکنه مکروه له الصلوٰة فوقها لاساءة الادب باستعلاءه علیها وترک تعظیمها قال الطحطاوی قوله لاساءة الادب یفید ان الکراهة للتنزیه (الطحطاوی علی مراقی الفلاح ص۴۱۷)

په لوی جمات کی دمونځ کونکی مخ ته تیریدل

سوال په لوی جمات کی چی د مونځ کونکی مخ ته ستره نه وی نو په جمات کی کی د ننه څو مره فاصلی سره د هغه مخ ته تیریدل جائزدی

جواب په داسی جمات کی د جمهور علماء په نزد د مونځ کونکی مخ ته تیریدل نه دی جائز قال العلامة ابن الهمام فاما فی المسجد فالحد هو الا ان یکون بینه وبین المار اسطوانة او غیرها

یعنی انه مالم یکن بینهما حائل فالکراهیة ثابتة الاان یخرج من حد المسجد فیمر فیما لیس بمسجد وفی جوامع الفقه فی المسجد یکره وان کان بعیدا وفی الخلاصة وان کان فی المسجد لاینبغی لاحد ان یمر بینه وبین حائط القبلة (فتح القدیر ج۱ص۳۵۴) والله تعالی اعلم بالصواب

د مسجد دروازه بندل

سوال د مسجد دروازه بندول د شریعت په رڼا کی څه حکم لری

جواب د مسجد دروازه بندول مکروه دی لیکن که د مسجد د اسبابو د ورکید و خطره وی نو سوی د لمانځه د اوقاتو د مسجد دروازه بندول صحیح دی او دا امر د محلی په رایه باندی موقوف دی وکره غلق باب المسجد الالخوف علی متاعه به یفتی (درمختار) قال فی البحر وانما کره لانه یشبه المنع من الصلوة قال الله تعالی ومن اظلم ممن منع مساجد الله ان یذکر فیها اسمه الخ والتدبیر فی الغلق لاهل المحلة (ردالمحتار ج۱ص۴۸۵) والله تعالی اعلم بالصواب

که ښنکه کی دوه مسجده وی نو په کوم مسجد کی به مونځ کوی

سوال که دیو سړی په ښنکه کی دوه مسجده وی یو بعید وی او یو قریب وی نو دی به په کوم مسجد کی به مونځ کوی

جواب کوم مسجد چی ده ته قریب یعنی نږدی وی په هغه کی دی

مونځ کوی او ثواب هم په دی مسجد کی زیات دی افضل المساجد مکة ثم المدینة ثم القدس ثم قباء ثم الاقدم ثم الاعظم ثم الاقرب (الدر المختار علی هامش رد المحتار ج١ ص٦١٧) والله تعالی اعلم بالصواب.

باب الوتر والقنوت

په وترو کی دمقتدی څخه دعاء قنوت پاته کیدو سره د وترو اعاده نه ده واجب

سوال که دیو مقتدی څخه په وترو کی دعاء قنوت پاته شی نو آیا وتر بیا کوی او که نه

جواب په وترو کی دمقتدی څخه دعاء قنوت پاته کیدو سره دوترو اعاده نه ده واجب کما فی شرح الکبیر ص٣٦٤) واما المقتدی فهو مخیر بین ثلاثة اشیاء قد اختلف فیها ان شاء قنت وهو مختار صاحب المحیط واکثر المحققین وان شاء امن وان شاء سکت وایضا فی غنیة المستملی ص٤٠٣) والله تعالی اعلم بالصواب

دمقتدی دپاره ددعاء قنوت دپوره کولو نه بغیر په رکوع کی دتللو حکم

سوال که په رمضان کی مقتدی په وترو کی څه دوعاء قنوت ویلی وی او څه پاته وی او امام رکوع ته ولاړ شی نو اوس به مقتدی

قنوت پوره کوی او که به رکوع ته ځی اوبل داچی که دامام څخه قنوت پاته شی اورکوع ته ولاړشی نومقتدی به څه کوی

جواب که مقتدی ته درکوع دفوت کیدلوخطره وی نورکوع ته دی ولاړشی اودامام متابعت دی وکړی اوکچیری درکوع دنیولوڅه قدرامکان وی نوهغه قدردوعاءقنوت دی ووایی اوبیادی رکوع ته ولاړشی چی ددواړواعمالورعایت وشی قال الامام طاهرالبخاری فلورکع الامام فی الوترقبل ان یفرغ القتدی من القنوت شئاان خاف الرکوع فانه یرکع وان کان لایخاف یقنت ثم یرکع(خلاصة الفتاوی ج۱ص۱۶۰)والله تعالی اعلم بالصواب

دوترو آخری رکعت نیونکی دپاره ددعاء قنوت وئیلوحکم

سوال که یوسړی دوتروپه دریم رکعت کی دامام سره شریک شواودوعاء قنوت ئی دامام سره وویل نواوس به په باقی مونځ کی دعائي قنوت وائی اوکه نه اوبل داچی که مقتدی د وترودریم رکعت په رکوع کی امام ونیسی اوده دعائی قنوت نه وی ویلی نودده دپره په دویم واردعائی قنوت ویلوڅه حکم دی

جواب په دواړوصورتوکی په مسبوق باندی قنوت ویل ضروری نه دی ځکه چی په اول صورت کی دعائی قنوت حقیقتااوپه دویم صورت کی حکمااداشوقال الحصکفی واماالمسبوق فیقنت مع

امامه فقط ویصیر مدرکا بادراک رکوع الثالثة قال ابن عابدین لانه آخر صلاته ومایقضیه اولها حکما فی حق القراءة وما اشبهها وهو القنوت واذا وقع قنوته فی موضعه بیقین لایکرر لان تکراره غیر مشروع شرح المنیة (ردالمحتار علی هامش درالمختار ج۱ ص ۴۹۶) والله تعالی اعلم بالصواب

باب القضاء الفوائت

دنامعلومو قضائی مونځونو دقضاء راوړلو طریقه

سوال که دیو سړی څخه ډیرو کلو مونځونه قضاء شوی وی نو ددغه مونځونو قضاء به څنګه راوړی دعامو فرضو په شان به وی او که به دنفلو په شان وی او دمابنام مونځ به څنګه اداء کوی او نیت به څنګه کوی

جواب دنامعلومو قضاء راوړلو په صورت کی به فرائض دنفلو په شان کوی او په ټولو رکعتونو کی به سورت او فاتحه دواړه وائی او دری رکعتونو والا به هم څلر رکعته کوی او دوترو په دریم رکعت کی په قنوت وائی او په څلرم رکعت کی به ئی نه وائی ځکه چی دانفل دی او نیت به داول او یا داخر څخه شروع کوی یعنی اول صبا او یا اخر صبا قال العلامة سید احمد الطحطاوی ومن قضی صلوة عمره مع انه لم یفته شئ منها احتیاطا والافضل ان یقرأ فی الآخیرتین السورة مع الفاتحة لانها نوافل من وجه فلان

یقرأ الفاتحة والسورة فی اربع الفرض ویقنت فی الوتر ویقعد قدر التشهد فی الثالثة ثم یصلی رکعة رابعة فان کان وترا فقد اداه وکذا یصلی المغرب اربعا بثلاث قعدات (طحطاوی علی مراقی الفلاح ص۲۴۳) قال العلامة حسن بن عمار الشرنبلالی فاذا أراد تسهل الامر علیه نوی اول ظهر (وقوله علیه) ادرک وقته ولم یصله فاذا نواه کذالک فیمه یصلیه یصیرا ولا فیصح بمثل ذلک وهکذا او ان شاء نوی آخره فیقول اصلی اخر ظهر ادرکته ولم اصله فاذا فعل کذلک فیما یلیه یصیر آخر بالنظر لما قبله فیحصل التعین (مراقی الفلاح علی هامش الطحطاوی ص۲۴۲) والله تعالی اعلم بالصواب

دقضائی مونځونو اګر ځول دنفلو څخه افضل دی

سوال که دیو سړی په ذمه باندی فرضی مونځونه وی اودی دقضائی په ځای نوافل کوی نوآیا دده دپاره نوافل کول افضل دی او که قضائی مونځونه

جواب دچا په ذمه چی قضائی مونځونه وی نو دده دپاره دقضائی مونځونو اګرځل افضل دی ترنوافلو والاشتغال بالفائتة اولی واهم من النوافل الا السنن المعروفة وصلوة الضحی (عالمګری ج۱ ص۱۲۵) والله تعالی اعلم بالصواب

دبی او دسه اداکړی شوو مونځونو باره کی دمعزول امام اطلاع او دقضاء کولو حکم

سوال که دیو مسجد څخه یو امام معزول شی او دده په ځای بل امام مقرر کړه شی نو هغه معزول امام وویل چې ما و تاسو ته دومره مونځونه بې اودسه درکړی دی او ماته معلوم نه دیی هغه کوم مونځونه دی نو اوس به مقتدیان څه کوی اود کومو مونځونو قضاء به راوړی ځکه چې د خاص وخت د مونځونو یقین نشته

جواب که چیری دغه امام متورع وونوبیا به دده خبره د قبول وړوی او احتیاطا به دد وورځو مونځونه راوګرځوی او که دغه امام متورع نه وونو بیا به دده خبره د قبول وړنه وی ځکه کیدی شی چې دادی دزړه دزوره ویلی وی لو قال صلیت بکم المدة علی غیروضوء وهو ماجن لایقبل قوله وان لم یکن کذلک واحتمل انه قال علی وجه التورع والاحتیاط اعادواصلوتهم (فتاوی عالمګریة ج۱ص۸۷) وایضافیه جازان لایعتمد علی قول هذاالفاسق نعم اذاکان متورعا فجازالاعتماد (فتاوی هندیه ج۱ص۹۱) والورع ان یقضی صلوة یومین کذافی الفریدیه ج۲ص۶۲۳) والله تعالی اعلم بالصواب

باب سجود السهو

چې داول رکعت څخه وروسته امام کښینی او په فتح اخستلو سره ولاړ شی نو سجده سهو شته او که نه

سوال چې داول رکعت څخه وروسته که دوه رکعته مونځ وی او که

څلوروی امام کښینی او په فتح اخستلو سره ولاړشی نو سجده سهو شته او که نه

جواب که دغه ناسته داول رکعت څخه وروسته اوږده وی یعنی دجلسه داستراحت دمقدار څخه زیاته وی نو سجده سهو لازمیږی او که داسی نه وی نو نه لازمیږی وکذا القعدة فی آخر الرکعة الاولی اوالثالثة فیجب ترکها ویلزم من فعلها ایضا تأخیر القیام الی الثانیة اوالرابعة عن محله وهذا اذا کانت القعدة طویلة اما الجلسة الخفیفة التی استحبها الشافعی فترکها غیرواجب عندنا بل هو الافضل (ردالمحتار ج۱ص۳۴۷) والله تعالی اعلم بالصواب

دقرأت په تکرار سره سجده سهوه نه ده لازمه

سوال دجمعی به لمانځه کی امام په اول رکعت کی سورة دهر شروع کړی نیم سورت ئی وویل او نور ځندی هیر شو او رکوع ته هم ولاړی نه دویم وارئی بیا سورة داول څخه شروع کړی او پوره ئی کړی نو په دی صورت کی سجده سهوه غواړی او که نه

جواب په دی صورت کی مونځ صحیح شو او سجده سهوه نه غواړی یکره ان یفتح من ساعة کما یکره للامام ان یلجئه الیه بل ینتقل الی آیة اخری لایلزم من وصلها مایفسد الصلوة اوالی سورة اخری اویرکع اذا قرأ قدر الفرض کما جزم به الزیلعی وغیره وفی روایة قدر المستحب کما رجحه الکمال (ردالمحتار ج۱ص۴۶۰) والله تعالی اعلم بالصواب

په تأخیر سره دواجبو سجده سهوه

سوال په تأخیر سره دواجبو سجده سهوه لازمیږی او که نه

جواب سجده سهوه په ترک سره دواجبو لازمیږی لیکن په تاخیر دواجبو کی هم ترک دواجب لازمیږی نوځکه په تاخیر دواجبو سره سجده سهوه لازمیږی ولایجب السجود الابترک واجب اوتأخیر رکن الخ (فتاوی هندیه ج۱ص۱۸) والله تعالی اعلم بالصواب

په قعده اخره کی التحیات دویم وار په ویلو سره سجده سهوه نه لازمیږی

سوال په قعده اخره کی التحیات دویم وار په ویلو سره سجده سهوه لازمیږی او که نه

جواب په دی صورت کی سجده سهوه نه لازمیږی

ولوکرر التشهد فی القعدة الاولی فعلیه السهو الخ ولوکرره فی القعدة الثانیة فلاسهو علیه کذافی التبیین (فتاوی هندیه ج۱ص۱۱۹طبع مصر) والله تعالی اعلم بالصواب.

چی دامعلومه نه وی چی سجده سهوه واجب ده او که نه نومونځ کونکی څه وکړی

سوال کله په لمانځه کی سهوه کیدوباندی دانه معلومیږی چی سجده سهوه واجب ده او که نه نوپه داسی صورت کی سجده

سهوه کول پکاردی او که نه

جواب په سجده سهوه کولو کی احتیاط دی (فتاوی دارالعلوم ج۴ص۲۹۹) والله تعالی اعلم بالصواب.

که په رکوع کی په هیره دسجدی تسبیح ووائي نو څه حکم ئی دی

سوال که په رکوع کی په هیره دسجدی تسبیح ووائي اویا برعکس نو څه حکم ئی دی

جواب هیڅ پرواء نه کوی ویسبح فیه ای فی الرکوع واقله ثلاثا فلو ترکه اونقصه کره تنزیها (الدالمختار علی هامش ردالمحتار ج۱ص۳۶۵) والله تعالی اعلم بالصواب

په قعده آخره کی ددرودشریف په مکررویلو سره سجده سهوه نه لازمیږی

سوال که یو سړی په قعده اخره کی درودشریف مکرروائی نو څه حکم ئی دی

جواب په دی صورت کی سجده سهوه نه لازمیږی یجب الخ بترک واجب الخ (درالمحتار) واتحرزبالواجب عن السنة کاالثناء والتعوذ ونحوها (ردالمحتار ج۱ص۵۴۷) طبع رشیدیه) والله تعالی اعلم بالصواب

په لمانځه کی بغیر د ترتیل څخه د قرأت ویل حکم

سوال که یو سړی په لمانځه کی بغیر د ترتیل څخه قرآن شریف وائی نو سجده سهوه لازمیږی او که نه

جواب که داسی غلطی نه وی شی چی لمونځ فاسده وی نو مونځ وشو او د سجده سهوی کولو ضرورت نشته و منها القرائة بالالحان ان غیر المعنی و الالا؛ الا فی حرف مد و لین اذ فحش والالا (الد المختار ج۱ ص ۵۶۶ طبع رشیدیه) والله تعالی اعلم بالصواب

د سورتو د ترتیب خلاف د قرأة حکم

سوال د سورتو د ترتیب په خلاف ویلو سره سجده سهوه واجب ده او که نه

جواب سجده سهوه نه ده لازمه قوله بترک واجب ای من واجبات الصلوة الاصلیة لاکل واجب اذ لو ترک ترتیب السور لایلزمه شئ الخ (ردالمحتار ج۱ ص ۵۴۷) والله تعالی اعلم بالصواب

باب سجود التلاوة

که ایت د سجدی ووائی او معنی ئی هم ووائی نو څو سجدی لازمیږی

سوال که یو سړی که ایت د سجدی ووائی او معنی ئی هم ووائی نو څو سجدی لازمیږی

جواب یوه سجده لازمه ده یجب بسبب تلاوة آیة ای اکثرها

(الدر المختار)قوله بسبب تلاوة احترز عما لو کتبها او تهجأها فلا سجود علیه(شامی ج۱ص۵۶۵)والله تعالی اعلم بالصواب

په لمانځه کی چی ایت دسجده تلاوت ووائی نوځه کول پکار دی

سوال که په لمانځه کی چی ایت دسجده تلاوت ووائی نوسجده څه وخت کول پکار دی

جواب بهتره داده چی کوم وخت ایت دسجده تلاوت ووائی نوسجده دی وکړی او فقهاء لیکی که وروسته وریاده شی او سجده وکړی نوسجده سهولازمیږی ولو تلافی صلوة سجدها فیها لاخارجها الخ(در المختار)امالوسهو اوتذکرها ولوبعد السلام قبل ان یفعل منافیا یأتی بها ویسجد للسهو (ردالمحتارج۱ص۵۷۰)والله تعالی اعلم بالصواب

که دمشین اویادمرغه اوټیپ څخه آیت دسجده تلاوة واوری نوڅه حکم ئی دی

سوال که یوسړی دمشین اویادمرغه اوټیپ څخه آیت دسجده تلاوة واوری نوسجده دتلاوة لازمیږی او که نه

جواب نه واجبیږی لاتجب بسماعة من الصدی

والطیر (درالمختار) الصدی هو مایجیبک مثل صوتک فی الجبال والصحاری ونحوهما (شامی ج۱ص۵۶۹) والله تعالی اعلم بالصواب.

که بغیر دنیت څخه آیت دسجدی ووائی

سوال که یو سړی که بغیر دنیت څخه آیت دسجدی ووائی نو سجده لازمیږی او که نه

جواب هو په دغه صورت کی هم سجده لازمیږی یجب بسبب تلاوة آیة ای اکثرها (الدرالمختار) قوله بسبب تلاوة احترزعما لو کتبها او تهجأها فلاسجود علیه (شامی ج۱ص۵۶۵) والله تعالی اعلم بالصواب

په زړه کی ایت دسجدی ویلوسره سجده نه لازمیږی

سوال که یو سړی ایت دسجدی په زړه کی ووائی نو سجده دتلاوت لازمیږی او که نه

جواب په دغه صورت کی سجده نه لازمیږی یجب بسبب تلاوة آیة ای اکثرها (الدرالمختار) قوله بسبب تلاوة احترزعما لو کتبها او تهجأها فلاسجود علیه (شامی ج۱ص۵۶۵) والله تعالی اعلم بالصواب

که دسجده تلاوت څه حصه ووائی او څه حصه پریږدی

نوځه حکم ئی دی

سوال که یو سړی د سجده تلاوت اول ووائی او آخرئی پریږدی نو سجده لازمیږی او که نه

جواب که ځای ئی ووائی چی په هغه کی لفظ د سجدی وی نو سجده د تلامت لازمه شوه ولو که دا ښه کار نه دی والصحیح انه اذقرأحرف السجدة وقبله کلمة اوبعده کلمة وجب السجود والالاالخ (ردالمحتارج۱ص۵۶۵)والله تعالی اعلم بالصواب.

باب صلوة المریض

په ناستی مونځ کونکی پسی په ولاړه دمونځ کونکی اقتداء صحیح ده

سوال کوم امام چی په ناسته سره مونځ کوی دیوعذرله وجی څخه نوپه ده پسی دمقتدیانومونځ صحیح دی او که نه

جواب کوم امام چی معذوروی اوپه ولاړی سره مونځ نشی کولی نودده مونځ هم صحیح دی اودده پسی دمقتدیانومونځ هم صحیح دی ویصح اقتداءالقائم بالقاعدالذی یرکع ویسجدلااقتداءالراکع والساجدباﺆمی (فتاوی هندیه ج۱ص۷۹)طبع مصروالله تعالی اعلم بالصواب

دکمزوری په وجه په ناستی مونځ صحیح دی

سوال یو سړی ډیر کمزوری دی حواس ئی ټیک نه دی اودی مونځ په ناستی سره کوی نو آیا دده مونځ په ناستی سره صحیح دی او که نه

جواب څومره قدر چی ئی وس وی دهغه موافق مونځ صحیح کیږی که دولاړی طاقت نه لری نو په ناستی سره دی مونځ کوی اوکه دناستی طاقت نه لری نوپه پروتی سره مونځ کوی اوکه په پروتی سره دسجدی اورکوع طاقت نه لری نوپه اشاره سره دی مونځ کوی الغرض تکلیف په قدر قدرت دی قال الله تعالی لایکلف الله نفسا الا وسعها الآیة واذا عجز المریض عن القیام صلی قاعدا یرکع ویسجد الخ فان لم یستطع الرکوع والسجود اوما ایماء یعنی قاعدا الخ
فان لم یستطع اقعود استلقی علی ظهره وجعل رجلیه الی القبلة الخ (هدایه ج۱ص۱۴۴) والله تعالی اعلم بالصواب

چی دمرض په وجی ئی دشرابو پټی ورتړلی وی نومونځ څنګه وکړی

سوال که دیو سړی په پښه اویا په بل ځای کی زخم وی اوډاکتر په شرابولړلی پټی ورتړلی وی نو مونځ به څنګه اداءکوی

جواب دغه مریض په دغه حالت کی مونځ کوی اومونځ ئی صحیح دی (فتاوی دارالعلوم ج۴ص۳۵۱) والله تعالی اعلم

بالصواب کتبه ورتبه وجمعه وحققه افقر الإنام خادم الاسلام کثیر الملام ابوالذبیح فاضل گرمسیری جناب حضرت مولنا مفتی عبدالسلام اعظمی خادم العلوم العقلیة والنقلیة فی الجامعة احسن المدارس اعظمیة والدار الشریعة النبویة للعلوم الاسلامیة والعربیة

باب صلوۃ المسافر

که مسافر داوبو دپلټنی کولوپر ته لمونځ وکړي نوداسي کول څرنګه دی

سوال که مسافرداوبو دپلټنی کولوپرته لمونځ وکړي نوداسي کول څرنګه دی

جواب ګناهګاربه وي ځکه چې ده هغه شی ترک کړچې پرده باندي واجب وویعني تلاش کول داوبو.(عالمګیریه،رکن الدین ص۲۴)والله تعالی اعلم بالصواب

که داوبوتر ځای پوري یومیل فاصله وي اواوس دهغواوبو دحاصلیدوپه امید کي وخت تنګ شي نوداانتظار څنګه دی

سوال که داوبوترځای پوري یومیل فاصله وي اواوس دهغواوبو دحاصلیدوپه امید کي وخت تنګ شي نوداانتظارځنګه دی

جواب مستحب دی دلمانځه ترآخري وخت پوري انتظارکول مستحب دی اوکه امیدنه وي نوتأخیردي نه کوي

(تنوير الابصار، عالمګيريه، رکن الدين ص ۲۴) والله تعالی اعلم بالصواب.

له يوه مسافر سره اوبه دي خو په دي ګمان چې دا اوبه کافی نه دي لمونځ يې په تيمم سره وکړ او له لمانځه پس ورته معلومه شوه چې اوبه کافي دې نو اوس به څه کوې

سوال له يوه مسافر سره اوبه دي خو په دي ګمان چې دا اوبه کافی نه دي لمونځ يې په تيمم سره وکړاو له لمانځه پس ورته معلومه شوه چې اوبه کافي دې نو اوس به څه کوې

جواب اودس به وکړې دوباره به لمونځ ادا کړې. (درمختار، رکن الدين ص ۲۵) والله تعالی اعلم بالصواب

يو مسافر تيمم وکړ لمونځ يې پيل کړ دلمانځه په دوران کي له دوهم سړي سره اوبه شوې نو اوس به څه کوې

سوال يو مسافر تيمم وکړ لمونځ يې پيل کړ دلمانځه په دوران کي له دوهم سړي سره اوبه شوې نو اوس به څه کوې

جواب که دهغه غالب ګمان وې که اوبه وغواړي نو ور به ئي کړې نو لمونځ دي مات کړې او که دنه ورکولو ګمان يې وو نو لمونځ دي نه ماتوي. (شرح وقايه، رکن الدين ص ۲۲) ولولم يؤخر وتيمم وصلى جازان كان بينه وبين الماء ميل. (درمختار ج۱ ص ۴۶۲)

وفی القهستانی عن المحیط ان ظنه ی الاعطاء وجب الطلب والافلا وقال: الحسن لایطلب فی الحالتین.(رافعی ردالمحتارج۱ ص ۴۲۷)

پوه شه ! چې فاقد الماء شرعاوی یعنې یو میل اوبه ځني لیري وې په ظاهرروایت کي د حضرت امام اعظم (رح) څخه ،ولي که دسړي ظن وې چې اوبه تریوه میل کمي دې بیاخو تیمم نه دی ورته رواوداهم روادی چې مراددرجاء څخه امید داوبودی په غالب الظن سره نه په نفس گمان سره اود حضرت امام احمد(رح) اودارنگه دامام ابویوسف (رح) څخه روایت دی چې په صورت کي دغلبة الظن داوبو تاخیرد تیمم واجب دی لکن داظاهرروایت نه دی ،ویجب طلب الماء لکن دا طلب هلته واجب دی چې په لاره کي دطلب امن وې یعنې د دښمن یادغلوویره نه وې. (نورالایضاح ج۱ ص ۲۲۷)والله تعالی اعلم بالصواب

په وخت دخوف کی تیمم وهل

سوال یو سړی په ځنگل کي ښاروي څروي دلمانځه وخت راغی او اوبه دیو میل نه نژدي دې اندیښنه ده چې که داسړی داوداسه لپاره ولاړشي نو ښاروي به دچاپه فصل کي گډشي چې دورکیدوویره ده په دي صورت کي په تیمم سره لمونځ کول صحیح دی او که نه

جواب په دي صورت کي تیمم کول جائزدی.(درمختاراوخوف

عدوكحية اونـارعلى نفـسه .(درمختـار ج١ ص ٢١٢ ،فتـاوى ديوبند ج١ ص ٢٠٧)والله تعالى اعلم بالصواب

دوطن اصلي اووطن اقامت څه فرق دى

سوال دوطـن اصلـي اووطـن اقامـت نـه دشريعت څخـه مراددى مونږ به په وطن اصلي اووطن اقامت کي فرق څنګه کوو

جواب فقهـاء كرامـودوطن اصـلي پـه وضـاحت کـي دارنګـه فرمايلي دي: چې دوطـن اصلي استعمال پـه دريوځايونوباندي كيږي١:وطن اصلي هغـه دى چيرتـه چې دانسان پيدائش شوى وي.٢:وطن اصلي هغه چيرته چې دانسان ښځه اوبچني اوسيږي .٣:وطن اصلي هغـه چيرتـه چې يې دباقاعده ژوند تيرولو پخـه اراده كړې وي.

كوم سړى چې ددي دريوځايونونه په يوكي هم اوسيږي هغه ځاى دهغـه لپـاره وطـن اصـلي دى ددي دري ځايونونـه عـلاوه دهغـه لپاره وطن اقامت دى.

قال فـى شرح التنوير:الـوطن الاصلى هوموطن ولادتـه اوتأهلـه اوتوطنـه ،وقال ابـن عابـدين قولـه الـوطن الاصـلى الـخ .(ردالمحتـارج١ ص ٥٣٢ ،بـدائع ج١ ص ١٠٣) والله تعـالى اعلـم بالصواب

دشرعى سفرمقدارڅومره دى

سوال دشرعى سفرمقدارڅومره دى

جواب په شریعت کي د سفر او د فاصلی شرعی مقدار دري ورځي دی بیا هم فقهاء کرامو د خلکو د آسانتیا لپاره د دي دریو ورځو مقدار اندازه له ۴۸ انګریزي میلو سره برابره اټکل کړي ده د کلو میټر په حساب سره دا تقریبا ۷۸ اته اویا کلو میټره جوړیږي. (قال فی شرح التنویر: من خرج من عمارة موضع اقامة قاصدا ثلاثة ایام ولیالیها من اقصر ایام سنة. (مسائل سفر ص ۱۱ الدر المختار علی هامش رد المحتار ج ۱ ص ۵۲۲) والله تعالی اعلم بالصواب

په کومه لاره چی سفروی اعتبار دهغی دی

سوال که یو مسافر په داسی لاره تګ وکړی چی هغه لار د ده د کور څخه بیا ده ترمقصوده په پیاده مزل د دوو ورځو لاروی او دی په بله لار ولاړشی په موټرکی چی په هغه لاره دری څلورورځی مزل د موټروی نو آیا دی به قصر کوی او که نه

جواب هو دی به قصر کوی فان قصد بلدة والی مقصده طریقتان احدهما مسیرة ثلاثة ایام ولیالها والآخر دونها فسلک الطریق الابعد کان مسافرا عندنا هکذا فی فتاوی قاضی خان (فتاوی هندیه ج ۱ ص ۱۳۶) والله تعالی اعلم بالصواب

مسافت د قصر (۴۸) میله دی

سوال منزل د څومره کوس وی د انګریزی کوس په حساب سره

لمانځه دپاره قصرپه دری منزل کی کول پکاردی او که نه

جواب زموږپه نزد معمول دسفرقصرلپاره (۴۸)میله دی شپاړس میلـه ئــی یــو منزل ګرځــولی دی فقــط (فتــاوی دارالعلــوم دیوبندج۴ص۳۵۴)والله تعالی اعلم بالصواب

که مسافر دماپښین څلورر کعته پوره وکړی نواعاده واجب ده

سوال که مسافرپه هیره دماپښین څلورر کعته پوره وکړی نواعـاده راجب ده او که نه

جواب اعـاده دی وکـړی وجوبا فلوأتم مـسافران قعـد فی القعـدة الاولی تم فرضه ولکنه أساء لوعامدا

لتأخیرالسلام وترک واجب القصرالخ وهذا لایحل

کمـا حرره القهـستانی (درالمختــارج۱ص۵۸۳)فعلـم ان أسـائة هناکراهة التحریم (ردالمحتارج۱ص۵۸۳)وکذاکل صلوة ادیت مع کراهة التحریم

تجـــب اعادتهـــا (الـــــدرالمختارعلی هــــامش ردالمتارج۱ص۳۳۷)والله تعالی اعلم بالصواب

دسفر دنیت پر ته قصرنشته

سوال که یو سړی دتګ نیت وکړی لیکن دیوځای نیت ئی نه وی کـړی پـه میا شـتواوکلوپه سـفرکی بخـت دی نوآیـا دی بـه اوس

قصرکوی او که اتمام

جواب کوم سړی چې داوله څخه اویادیو ځای څخه د درو ورځو د سفر نیت نه وی کړی لمونځ دی پوره کوی قصر دی نه کوی ولایزال علی حکم السفر حتی ینوی الاقامة فی بلدة او قریة خمسة عشریوما او اکثر وان نوی اقل من ذالک قصر (هدایه ج۱ص۱۷۹) ومن طاف الدنیا بلا قصر لم یقصر (الد المختار علی هامس رد المحتار ج۱ص۵۷۹) والله تعالی اعلم بالصواب

که به په ځنګل کی دیوی میاشتی په اراده قیام کوی نوهم به قصر کوی

سوال که یو سړی په ځنګل پوره دیوی میاشتی په اراده مقیم شی نو قصر به کوی او که اتمام

جواب دا سړی په ځنګل کی مقیم نه ګرځی نو ځکه به قصر کوی حتی نوی الاقامة فی بر او بحر او جزیرة لم یصح (فتاوی هندیه ج۱ص۱۳۰) والله تعالی اعلم بالصواب

یوه سړي دماښام لمونځ وکړاو په هوائي جهاز کي سور شو جهاز د قبلي په لور دو مره تیز لاړو چې لمر دوباره ښکاره شو نو آیا په غه باندی دماښام لمونځ دوباره کول واجب دی او که نه

سوال یوه سړي دماښام لمونځ وکړاو په هوائي جهاز کي سور شو جهاز د قبلي په لور دو مره تیز لاړو چې لمر دوباره ښکاره

شونو آیا په غه باندی د ماښام لمونځ دوباره کول واجب دی دي سره که چیرته یو روژه دار روژه ماته کړه نو روژه ئي صحیح شوه که نه

جواب د ماښام لمونځ دوباره کول واجب ندی او روژه ئي هم صحیح شوه مګرد قواعدونه معلومیږي چې دوباره غروبه پوري امساک یعنې څه نه خوړل او څکل واجب دی قال فی شرح التنویر: فلو غربت ثم عادت هل یعود الوقت الظاهر نعم وقال ابن عابدین (رح) قوله الظاهر نعم بحث صاحب النهر حیث قال ذکر الشافعیة ان الوقت یعود الی قوله دلت علی ان الشیخ اسمعیل رد ما بحثه فی النهر تبعا للشافعیة بان صلوة العصر بغیبوبة الشفق تصیر قضاء الخ .(رد المحتار ج ١ ص ٢۴١) مسائل سفر ص ۵٠) والله تعالی اعلم بالصواب

که یو مجاهد د اقامت نیت ونه کړی

سوال دیوه مجاهد مور او پلار رورونه ښځه په پاکستان کي دی نو دی د جهاد لپاره افغانستان ته ځي هلته نه د ١۵ ورځو نیت پریوه ځای کوي او نه خپل پلارنی کلي ته ورځي نو لمونځ به سفریانه کوي او که پوره

جواب لمونځ به سفریانه کوي قال الکاسانی فالمسافر یصیر مقیما بوجود الاقامة فلا بد من اربعة اشیاء نیة الاقامة ونیة مدة الاقامة واتحاد المکان وصلاحیته للاقامة

.(البدائع ج۱ص۲۵۴ ،ردالمحتارج۱ص ۱۲۶)والله تعالى اعلم بالصواب.

ديوه مجاهدكورپه پاكستان كي دى دى دجهادلپاره افغانستان ته ځي هلته د۵ اورځونيت په يوه كلي كي كوې نودامجاهدمقيم دى كه مسافر

سوال ديوه مجاهد كورپه پاكستان كي دى دى دجهادلپاره افغانستان ته ځي هلته د۱۵ورځونيت په يوه كلي كي كوې نودامجاهدمقيم دى كه مسافر

جواب په اوسنيو شرائطو كي له مجاهدينو څخه دااقامت نه صحيح كيږي ځكه نودا مجاهدمقيم ندى بلكه مسافردى نية الاقامة فى دارالحرب اوالبغى لاتصح لان حالهم يخالف عزيمتهم للتردد بين الفراروالقرار.(البحرالرائق ج۲ص۱۳۳ ،تاتارخانية ج۱ص۲)والله تعالى اعلم بالصواب

وطن اصلي ته په ورتلوسره سفرباطليږي

سوال ديومجاهدكورپه پاكستان كي دى دجهادلپاره افغانستان ته ولاړخپل پلارني كلي ته ورغى آيامسافربه وي كه مقيم كرځي

جواب هووطن اصلي ته په ورتلوسره سفرباطليږي

وکذالاینتقض الوطن الاصلی بنیة السفر والخروج من وطنه حتی یصیره مقیما بالعود الیه من غیرنیة الاقامة.(البدائع ج ۱ص۱۰۴،ثم الوطن الاصلی لاینتقضه الاوطنامثله ،المبسوط ج۱ص۲۵۲ ،بل یتم فیهما ای بمجرد الدخول وان لم ینوی الاقامة .(ردالمحتارج۲ص۱۳۲)والله تعالی اعلم بالصواب

په سفر کولو کي نیت ضروري دی

سوال که یو مجاهد خپل پلارنی کلي ته ورشي اوله کلي څخه دراوتلو په وخت کي دکوم معلوم لیري ځای نیت نه لري خو په کراره کراره ډیر لیري ولاړشي نو مسافردی که یا

جواب په سفرکولو کي نیت ضروري دی که یې نیت نه وي کړی هرڅومره لیري چې ولاړشي مسافرندی.لم یصیرمسافرامالم ینوی ادنی مدة السفروان طاف علی جمیع الدنیا.(مبسوط ج۱ص ۲۳۷ ،فتاوی دیوبند ج۴ص ۳۱۱)والله تعالی اعلم بالصواب

سړی مور او پلار په اقامت سره مقیم نه ګرځي

سوال که دیو مجاهد مور او پلار رورونه له خپل کلي څخه تللي وي په بل کلي کي وي نو دامجاهد هغه کلي ته ورشي نو مقیم ګرځي او که نه

جواب دامجاهد دمور او پلار په اقامت سره مقیم نه ګرځي فلوکان له ابوان ببلدة غیر مولده وهوبالغ ولم یتأهل به فلیس

ذالک وطناله الااذاعزم علی القرارفیه.(ردالمحتارج ۲ص۱۳۱)والله تعالی اعلم بالصواب.

محض په نكاح كولوسره هغه وطن دده وطن اصلی نه كرځي

سوال كه مجاهد دخوسركلي ته ورشي دنوموړي ښځه په همدي كلي كي وي آيامقيم كرځي

جواب محض په نكاح كولوسره دده وطن اصلی نه كرځي مسائل سفرص ۴۳)والله تعالی اعلم بالصواب

دقصرپه حالت کی دسنتواووترو حكم

سوال دسفرپه حالت کی سنت اووترشته اوكه نه

جواب وتر كول ضروری دی اوسنت دی هم داطمنان اوفرصت په حالت کی نه پريږدی وبعضهم جوزللمسافرترک السنن والمختارانه لايأتی بهافی حال الخوف ويأتی بهافی حال القراروالأمن (فتاوی هنديه ج۱ص۱۳۰)والله تعالی اعلم بالصواب

په ځای کي داستوګني په اختيارولوسره مخكينی وطن اصلی باطل كيږی

سوال دیوه سړي وطن اصلی پیښوردی اوس هغه په اټک کي کورآباد کړی دی اود خپل کوراوبال بچ سره په اټک کي میشت دی په پیښورکي یواځې ځمکه او کورلري بال بچ یې نشته چې داسړی پیښورته راغی نودی به مقیم وي که مسافر

جواب په اټک کي داستوګني په اختیارولوسره مخکینی وطن اصلی باطل شویواځې دځمکي په پاتي کیدوسره وطن اصلی نه پاتي کېږي چې داسړی پیښورته راځې نومسافربه وي قال فی شرح التنویر:الوطن الاصلی هوموطن ولادته اوتأهله اوتوطنه یبطل بمثله اذالم یبق له بالاول اهل وفی ردالمحتارولوکان له اهل ببلدتین فأیتهما دخلهاصارمقیمافان ماتت زوجته فی احداهماوبقی له فیهادوروعقارقیل لایبقی وطناله اذالمعتبرالاهل دون الدارکمالوتأهل ببلدة واستقرت سکناله ولیس فیهادار وقیل تبقی،قوله اذلم یبق له بالاول اهل ای وان بقی له فیه عقارقال فی النهر:ولونقل اهله ومتاعه وله دورفی البلدة لاتبقی وطناله وقیل تبقی کذافی المحیط.(ردالمحتار ج۱ص ۵۳۲ فتاوی دیوبند ج۴ص ۳۰۷)والله تعالی اعلم بالصواب

بالغ زوی دپلار دا قامت په وجه باندي مقیم نشي کیدلای،ترڅوچې خپله اقامت ونه کړي

سوال یو سړی په پیښورکي مستقله استوګنه لري

او موراو پلار ئي په لاهورکي او سیږي کله چې دا سړی د پیښورنه د موراو پلار د ملاقات لپاره لاهور ته ځي نو آیا دا سړی په لاهورکي د پلاره سره قصرکوي که پوره لمونځ به کوي

جواب چې ترڅو يې د قیام نیت نه وي نو په لاهورکي به قصرکوي بالغ زوی د پلار دا قامت په وجه باندي مقیم نشي کیدلای، ترڅو چې خپله اقامت ونه کړي.(مسائل سفر ص ۱۷ قال ابن عابدین (رح): فلو کان له ابوان ببلدة غیر مولده وهو بالغ ویتأهل به فلیس ذالک وطناله الااذا عزم علی القرار فیه وترک الوطن الذی کان له قبله.(رد المحتار ج۱ص ۵۳۲، فتاوی دیوبند ج ۴ ص ۳۲۲) والله تعالی اعلم بالصواب

ترکومه وخته پوري چې يې دقیام نیت نه وي کړی نو دي به مسافروي يوائې په ځمکه اخیستلوسره سړی مقیم نشي کیدلای

سوال یو سړی د پیښوراوسیدونکی دی او ده په پینډۍ کي ځمکه اخیستي ده که چیرته دا سړی د پینډۍ د سفراراده وکړي او د پنځلسوورځو د قیام نیت ئي نه وي کړی نو اوس به دا مقیم گڼلی شي یا مسافر

جواب ترکومه وخته پوري چې يې د قیام نیت نه وي کړی نو دی به مسافروي یوائې په ځمکه اخیستلو سره سړی مقیم نشي کیدلای قال في شرح التنویر:الوطن الاصلي هو موطن ولادته

اوتأهله اوتوطنه.) مسائل سفرص ۱۷، ردالمحتارج۱ص ۵۲۵) والله تعالی اعلم بالصواب.

يوه سړي دسيل نيت وکړ مګر ديو خاص ځای نيت ئي ونکړ په مياشتو اوپه کلونوپاتي شوهغه به قصر کوي او که اقامت

سوال يوه سړي دسيل نيت وکړمګرديوخاص ځای نيت ئي ونکړپه مياشتواوپه کلونوپاتي شوهغه به قصرکوي اوکه اقامت

جواب هغه چاچې ابتداء يې ديوځای نه دمسافت سفرنيت نه وي کړی لمونځ به پوره کوي قصربه نه کوي لپاره دمسافت اراده ضروري ده بغيرداراداي اوقصدنه دسفرپه حکم کي ندی.قال في شرح التنوير:ومن طاف الدنيابلاقصدلم يقصر.الدر المختارعلی هامش ردالمحتارج۱ص ۵۲۵، مسائل سفرص ۲۱) والله تعالی اعلم بالصواب

زيدپه سفرولاړ دمزل دپوره کولونه مخکي هغه سفرختم کړاوواپس شونواوس دلمانځه څه حکم دی

سوال زيدپه سفرولاړدمزل دپوره کولونه مخکي هغه سفرختم کړاوواپس شونواوس دلمانځه څه حکم دی

جواب په دغه صورت کي به پوره لمونځ کوي قال في الهندية:

اما اذالم یمض ثلاثة ایام فعزم علی الرجوع اونوی الاقامة یصیر مقیماوان کان فی المفازة .(ردالمحتار ج۱ص۳۴۲)والله تعالی اعلم بالصواب

په سفرکي په هیره سره دقصر لمونځ دنیت پر ځای یو کس دپوره لمانځه نیت وتړي نواوس څه پکار دي

سوال په سفرکي په هیره سره دقصرلمونځ دنیت پرځای یوکس دپوره لمانځه نیت وتړي یاپه کلي کورکي دپوره لمانځه پرځای دقصرنیت وکړي نواوس څه پکاردي آیاپه لمانځه کي به دی اوس نیت صحیح کوي او که نه

جواب په لمانځه کي دې نیت صحیح کړي په ژبه سره دې دنیت الفاظ نه اداکوي په زړه کي دې نیت وکړي .مسائل سفرص ۲۸)والله تعالی اعلم بالصواب

یوسړی دخپل وطن اصلی څخه ولاړی سره د کوره بل وطن ته نودغه سړی چې خپل وطن اصلی ته راځي نوپوره لمونځ به کوي او که قصر

سوال یوسړی چې دهغه وطن اصلی پیښوردی اوهغه خپل کوروالااوبال بچ سره دز منیداری لپاره یادیوبل روزګارلپاره افغانستان ته ولاړهلته ئي ژونداختیارکړچونکه په پیښورکي دهغه کورونه اوجائیدادونه دي دهغه دانتظام لپاره دی یوڅومیاشتي پس راځي آیاداسړی چې خپل وطن اصلی ته

راځي نو پوره لمونځ به کوي یا به قصر کوي

جواب په دي کي ډیر احتیاط او صحیح خبره داده چي مخکینی وطن هم وطن اصلي دی هلته به پوره لمونځ کوي لکه څرنګه چي دبعضي فقهاؤ حضراتو له قول نه ددي ترجیح معلومیږي علامه شامی (رح) دحضرت امام ابویوسف (رح) دا قول په ترجیح کي نقل کړیدی چي په کوم ځای کي چي دلمانځه په پوره کولو او په قصر کولو کي شک وي نو هلته به اتمام یعني پوره لمونځ اداکولو ته ترجیح وي ځکه چي احتیاط هم په دي کي دی قال ابن عابدین (رح): قال فی التجنیس: اذا افتتح الصلوة فی السفینة حال اقامته فی طرف البحر فنقلها الریح ونوی السفر یتم صلوة المقیم عند ابی یوسف (رح) خلافا لمحمد (رح) لانه اجتمع فی هذه الصلوة مایوجب الاربع ومایمنع فرجحنا مایوجب الاربع احتیاطا. (ردالمحتار ج۱ ص ۵۲۵) والله تعالی اعلم بالصواب

یو مسافر امام قصدا څلور رکعته لمونځ وکړ نو دمقیم مقتدی لمونځ وشو او که نه

سوال یو مسافر امام قصدا څلور رکعته لمونځ وکړاوده ته پته ده چي قصر پکاردی نو دمقیم مقتدی لمونځ وشو او که نه

جواب دمقتدیانو لمونځ ونه شو او دامام فرض اداشو که چیرته یې له لومړی ناستي سره سجده سهوه هم کړي وي دسجده سهوي نه کولو په صورت کي دلمونځ بیرته راګرځیدل واجب دی

دامام اخري دوه رکعتونه نفل کیدو په وجه باندي دمقتدیانو لمونځ ونه شو لهذا بیاوا پسي دلمانځه راګرځیدل فرض دی ،قال فی شرح التنویر:فلو اتم مسافران قعد فی القعدة الاولی تم فرضه ولکنه اساء لو عامدا التأخیر السلام وترک واجب القصر وترک واجب تکبیرة افتتاح النفل وخلط النفل بالفرض وهذا لایحل کما حرره القهستانی بعد ان فسر اساء باثم واستحق النار ومازاد نفل وان لم یقعد بطل فرضه وصار الکل نفلا لترک القعدة المفروضة.(الدر المختار علی هامش رد المحتار ج۱ص ۵۳۰)والله تعالی اعلم بالصواب

دڅلوررکعتو والا په لمانځه کي په مقیم امام پسي به مسافر مقتدي دڅور کعتونو نیت تړي او که ددوو

سوال دڅلوررکعتو والا په لمانځه کي په مقیم امام پسي به مسافرمقتدي دڅور کعتونو نیت تړي او که ددوو

جواب دامام دمتابعت په وجه باندي پرمقتدي هم څلوررکعته فرض دي ددي لپاره به دڅلوررکعتونو نیت کوي قال فی شرح التنویر:واما اقتداء المسافر بالمقیم فیصح فی الوقت ویتم .الدر المختار ج۱ص ۵۳۱) والله تعالی اعلم بالصواب

که مسافر امام سلام وګرځوی نو مقیم مقتدی به فاتحه وائی او که نه

سوال امام مسافردی او مقتدي مقیم دی او څلورر کعته لمونځ

دی چې کله امام دوره رکعته پوره کړل نو هغه سلام وګرځوی اوس مقتدي به فاتحه وایي یابه چپ ولاړوي اور کوع به کوي

جواب هر کله چې امام مسافردی نو په څلورر کعته لمانځه کي به په دادووباقیمانده رکعتونوکي به مقتدي نه فاتحه وایي اونه دي مسنون قرائت وایي بلکه ولاړ به وي لږغو ندي چپ به وديږي دي نه پس به رکوع کوي قال فی شرح التنویر:وصح اقتداء المقیم بالمسافرفی الوقت وبعده فاذاقام المقیم الی الاتمام لایقرأ ولایسجد للسهو. (الدر المختارعلی هامش ردالمحتارج ۱ص ۵۳۰) والله تعالی اعلم بالصواب

که یو سړی یو ځای ته ولاړی چې په خپل خیال کي دامزل دسفر دحدنه کم وو هغه پوره لمونځ په دي دوران کي کوی نو پس چې تحقیق وشو نو مزل دسفر دحدنه سیوا وو نواوس به دی اعاده کوي او که نه

سوال یو سړی یو ځای ته ولاړچې په خپل خیال کي دامزل دسفر دحدنه کم وو هغه پوره لمونځ په دي دوران کي کاوه څلور پنځه ورځي پس چې تحقیق وشو نو مزل دسفر دحدنه سیوا وو نو هغه خو پوره لمنځونه اداکړي دي نو اوس به دی اعاده کوي یانه

جواب که دا سړی په مینځنۍ قعده کي کښیناستلی وي نو دهغه فرض لمنځونه اداشول او وا پسی فرض نه دی قال فی شرح التنویر:فلواتم مسافران قعدفی القعدة الاولی تم فرضه ولکنه

اساء به لوعامدا اومازادنفل وان لم يقعد بطل فرضه .(الدرالمختارعلی هامش ردالمحتارج۱ص ۵۳۰) والله تعالی اعلم بالصواب

دښځي وطن اصلی دخوسرګنی کوردی یادمور او پلار کور او په سفرکي ښځه دخاوندتابع ده که نه

سوال دښځي وطن اصلی دخوسرګنی کوردی یادمور او پلار کور او په سفرکي ښځه دخاوند تابع ده که نه

جواب ښځه دسړي تابع ده خاوندچې هغه چیرته ساتي هغه به دهغي وطن اصلی وي او په سفرکي دادخاوند تابع ده والمعتبرنية المتبوع لانه الاصل لاالتابع كامرأة وفاها مهرها المعجل وعبدغيرمكاتب وجندی اذاكان يرتزق من الاميراوبيت المال.(الدرالمختارعلی هامش ردالمحتارج۱ص ۵۳۳)والله تعالی اعلم بالصواب.

دسفرپه مقدارکی اختلاف

سوال داحنافوفقهاؤپه نزدمفتی به قول ۴۸ میله دسفرشرعی مقداردی اودغیر مقلد ینوپه نزددري میله شرعی دسفرمقداردی اوپه ثبوت کي دحضرت انس (رض) داحدیث شریف وړاندي کوي چې په هغه حدیث کي راغلي دي چې رسول الله صلی الله علیه و سلم په دري میله باندي هم دوه رکعته اداکړي دي،نوهرکله چې دفقهاؤکراموپه نزد ۴۸ میله وي

نو دي حديث شريف مطلب څه دی

جواب اصل مسئله داده چې د کوم سړي اراده د ۴۸ میلو مزل کول وي نو د ښارنه بهرپه وتو سره به قصر پیل کیږي او ددي حديث شريف دا مطلب دی چې په هغه کي راغلي دي چې رسول الله صلی الله علیه وسلم د مديني منوري نه په دري ميله په بهروتوباندي قصر کړی وو یعني پیغمبر علیه السلام اراده دلیري ځای د سفروه مګرپه دري ميله باندي د مدینی منوري نه په وتلو سره د لمانځه وخت شو نو پیغمبر علیه السلام د قصر لمونځ اداکړ قال فی شرح التنویر:من خرج من عمارة موضع اقامته قاصدا مسیرة ثلاثة ایام ولیالیها اصلی الرباعی رکعتین.(ردالمحتارج۱ص ۵۲۵)والله تعالی اعلم بالصواب

محض په نکاح کولو سره هغه وطن ،وطن اصلی نه جوړیږي

سوال یو سړی د پیښور او سید ونکی دی او هغه په سوات کي نکاح وکړه اوس چې دا سړی د خوسرکور ته یعني سوات ته لاړشي نو هلته به دی مقیم وي که مسافر

جواب محض په نکاح کولو سره سوات دده وطن اصلی نه جوړیږي ترکومه وخته پوري چې باقاعده د اقامت نیت ونکړي .قال ابن عابدين (رح) ولو کان له اهل ببلدتين فایتهما دخلها صار مقیما فان ماتت زوجته فی احداهما وبقی له فیها دوروعقار قیل لایبقی وطناله اذ المعتبر الاهل دون

الدار كمالو تأهل ببلدة واستقرت سكناله وليس له فيها دار وقيل تبقى.(رد المحتار ج۱ص ۳۲۹)والله تعالى اعلم بالصواب

دواده نه پس که یوه ښځه دخپل مور او پلار کور ته راشي نو دا ښځه به قصر کوي او که نه

سوال دواده نه پس که یوه ښځه دخپل مور او پلار کورته راشي نو آیا دا ښځه به قصر کوي که پوره لمونځ

جواب که چیرته دوالدینو د کور فاصله د سفر مقدار برابروي نو دا ښځه به د پلار په کور کي مسافره ګڼلي شي او لمونځ به د قصر کوي قال فی شرح التنویر:الوطن الاصلی یبطل بمثله وفی رد المحتار فلو کان له ابوان ببلدة غیر مولده وهو بالغ ولم یتأهل به فلیس ذالک وطناله الااذاعزم علی القرار فیه وترک الوطن الذی کان قبله.(شرح المنیة. رد المحتار ج۱ص۵۳۲، مسائل سفرص۴۳)والله تعالى اعلم بالصواب

کتبه ورتبه وجمعه وحققه افقر الإنام خادم الاسلام کثیر الملام ابوالذبیح فاضل گرمسیری جناب حضرت مولنا مفتی عبدالسلام اعظمی

باب صلوة الجمعة

دجمعی لمونځ فرض عین دی او ددی دفرضیت منکر کافر دی

سوال دجمعی لمونځ فرض دی او که واجب دی که فرض وی نو ددی منکر کافر دی او که نه او که واجب وی نو دواجبو نیت ولی نه پکښی کیږی

جواب دجمعی لمونځ فرض عین دی او ددی دفرضیت منکر کافر دی هی فرض عین یکفر جاحدها بالدلیل القطعی کما حققه الکمال (الدالمختار علی هامش ردالمحتار ج۱ص۵۸۹) والله تعالی اعلم بالصواب

په صحراء کی دجمعی اقامت صحیح نه دی

سوال په صحراء کی دجمعی اقامت صحیح دی او که نه

جواب په صحراء کی دجمعی اقامت صحیح نه دی لاتصح اقامة الجمعة فی الصحراء (فتح القدیر ج۲ص۲۳) والله تعالی اعلم بالصواب

دکوم کلی ابادی چی څه باندی سل کورونه وی هلته دجمعی او اختر لمونځ نه کیږی

سوال دکوم کلی ابادی چی څه باندی سل کورونه وی هلته دجمعی اواخترلمونځ کیږی او که نه

جواب داکلی کوچنی دی په دی کی داختراوجمعی لمونځ نه دی صحیح لاتجوزفی الصغیرالتی لیس فیهاقاض ومنبروخطیب (ردالمحتارج۱ص۵۹۰)

والله تعالی اعلم بالصواب

دښار حدود

سوال دښارحدودترڅومیله پوری دی

جواب دښاردحدودوډپاره میلونه معتبرنه دی بلکی دښارحدودهغه دی چی دښاردضروریاتوڅخه وی اودکارونوډپاره جوړشوی وی کدفن الموتی ورکض الخیل والدواب وجمع العساکروالخروج للرمی وغیرذلک (ردالمحتارج۱ص۵۹۱)والله تعالی اعلم بالصواب

دخطبی پرځای دقرآن یوه رکوع هم کافی ده

سوال که چیری دخطبی پرځای دقران شریف یوه رکوع وویل شی نوجمعه جائزده او که نه

جواب په درمختارکی دی وکفت تحمیدة اوتهلیلة اوتسبیحة یعنی دخطبی دپاره یووارالحمدلله ویل اویالااله

الاالله ویل او یا سبحان الله ویل کافی دی
نو دی ځخه معلومه شوه چی دقران شریف په یوه رکوع ویلو سره فرض خطبه ادا کیږی لیکن په دغه باندی کفایت کول خلاف سنت دی او سنت دادی چی دنبی کریم صلی الله تعالی علیه وسلم خطبی وویل شی ویسن خطبتان (الدرالمختار علی هامش ردالمحتار ج۱ص۵۹۸) والله تعالی اعلم بالصواب

دښار کوټی په حدودکی جمعه صحیح ده

سوال دښار کوټی په حدودکی جمعی لمونځ صحیح دی او که نه
جواب دښار کوټی په حدودکی جمعی لمونځ صحیح دی او کومی صحراوی چی دښار کوټی سره لګیدلی وی په هغه کی دجمعی لمونځ صحیح نه دی ویشترط لصحتها المصر الخ اوفنائه وهو ماحوله اتصل به اولالاجل مصالحة کدفن الموتی ورکض الخیل(الدرالمختار علی هامش ردالمحتار ج۱ ص۵۹۰) والله تعالی اعلم بالصواب

په ښار او ښار کوټی کی داحتیاط الظهر ضرورت نشته

سوال په لوی ښارونوکی او په دوچنی ښار کوټی کی دجمعی دلمانځه وروسته داحتیاط الظهرضرورت شته او که نه
جواب په لوی ښارونو او کوچنی ښار کوټی کی بی شکه دجمعی لمونځ کیږی نو داحتیاط الظهرضرورت نشته لکه ځنګه چی

صاحب د در مختار روائی چی هم پردی باندی صاحب د بحر فتوی ورکړی ده وفی البحر وقد افتيت مرارا بعدم صلوة الاربع بعدها بنية اخر ظهر خوف اعتقاد عدم فرضية الجمعة وهو الاحتيط فی زماننا الدر المختار علی هامش رد المحتار ج ۱ ص ۲۸۹)

والله تعالی اعلم بالصواب

د جمعی د خطبی په اول کی تعوذ او تسميه ويل

سوال د جمعی د خطبی په اول کی په زوره اعوذ بالله او بسم الله ويل صحيح دی او که نه

جواب د جمعی د خطبی په اول کی دی په زوره اعوذ بالله او بسم الله نه وائی بلکی پټ دی وائی

ويبدأ بالتعوذ سرا (در مختار) ای قبل الخطبة الاولی بالتعوذ سرا ثم بحمد لله تعالی والثناء عليه (رد المحتار ج ۱ ص ۵۹۸) والله تعالی اعلم بالصواب.

په لوی ابادی کی جمعه واجب الاداء ده

سوال يوه قريه عظيمه ده چی په هغه کی دری زره دوه سوه انسانان دی او يو څو دوکانونه هم پکښی شته نو د احنافو په نزد په دغه ځای کی د جمعی لمونځ صحيح کيږی او که نه

جواب دا قريه کبيره ده نو د احنافو په نزد په داسی ځای کی جمعه

صحیح ده وتقع فرضا في القصبات والقرى الكبيرة التي فيها اسواق (ردالمحتارج۱ص۵۹۷) والله تعالى اعلم بالصواب

دجمعی په ورځ په ښار کی دماپښین لمونځ

سوال که یو څو کسان دجمعی په ورځ دجمعی په جماعت کی شرکت ونه کړی نو آیادوی دماپښین لمونځ په جماعت سره کولی شی او که نه

جواب یوازی دی دماپښین لمونځ وکړی او په جماعت سره دی نه کوی وکذا اهل المصر فاتتهم الجمعه فانهم يصلون الظهر بغير آذان ولا اقامة ولا جماعة (الدر المختار على هامش ردالمحتارج۱ص۶۰۵) والله تعالى اعلم بالصواب

باب صلوة العيدين

په ښځو داختر لمونځ واجب نه دی

سوال په ښځو باندی په کورونو کی یوائی داخترلمونځ واجب دی او که نه نه؟

جواب په ښځو باندی داخترلمونځ واجب نه دی لکه څنګه چی په دوی باندی دجمعی لمونځ نه دی واجب قَوْلُهُ (ولا يحضرن الجماعات لقوله تعالى { وقرن في بيوتكن } الأحزاب وقال صلى الله عليه وسلم صلاتها في قعر أفضل من صلاتها في صحن دارها

وصلاتها في صحن دارها أفضل من صلاتها في مسجدها وبيوتهن خير لهن ولأنه لا يؤمن الفتنة من خروجهن أطلقه فشمل الشابة والعجوز والصلاة النهارية والليلية قال المصنف في الكافي والفتوى اليوم على الكراهة في الصلاة كلها لظهور الفساد ومتى كره حضور المسجد للصلاة فلأن يكره حضور مجالس الوعظ خصوصا عند هؤلاء الجهال الذين تحلوا بحليبة العلماء أولى ذكره فخر الإسلام اه وفي فتح القدير المعتمد منع الكل في الكل إلا العجائز المتفانية فيما يظهر لي دون العجائز المتبرجات وذوات الرمق اهـ وقد يقال هذه الفتوى التي اعتمدها المتأخرون مخالفة لمذهب الإمام وصاحبيه فإنهم نقلوا أن الشابة تمنع مطلقا اتفاقا وأما العجوز فلها حضور الجماعة عند أبي حنيفة في الصلاة إلا في الظهر والعصر والجمعة وقالا يخرج العجائز في الصلاة كلها كما في الهداية والمجمع وغيرهما فالافتاء بمنع العجوز في الكل مخالف للكل فالاعتماد على مذهب الإمام الخ البحر ائق ج١ص٣٥٨) والله تعالى اعلم بالصواب.

داختر په مونځ کی دخلقو دکثرت له وجی سجده سهوه پریښول جائزدی

سوال که امام داختر په لمانځه کی په دویم رکعت کی تکبیرات ونه ویل اورکوع ته ولاړي اودرکوع څخه وروسته ئی تکبیرات اداءکړه اوسجده سهوه ئی ونه کړه نوآیالمونځ صحیح شواوکه نه

جواب که داختر په لمانځه کی دخلقوډیرتعداد شریک وی نو دفرض دتکرار په وجه سجده سهوه پریښول جائزدی والسهو فی صلوة العید والجمعة والمکتوبة والتطوع سواء والمختار عند المتأخرین عدمه فی الاولیین لدفع الفتنة (الدرالمختار علیٰ هامش ردالمحتار ج۱ص ۵۵۶) والله تعالی اعلم بالصواب

داخترونو دخطبی ابتداء په تکبیر سره مستحب ده

سوال داخترونو دخطبی ابتداء په تکبیرسره مستحب ده اوکه نه اوبل داچی په زوره سره وائی اوکه په کراره سره

جواب داخترونو دخطبی ابتداء په تکبیرسره مستحب ده اوپه شروع کی دی اوه واره تکبیربالجهر ووائی ویستحب ان یستفتح الاولی بتسع تکبیرات تتری ای متتابعات والثانیة بسبع

هوالسنة الخ (الدرالمختار علی هامش ردالمحتار ج۱ص۶۱۷) والله تعالی اعلم بالصواب

دښځو دپاره دتشریق تکبیرات نشته

سوال دښځو دپاره دتشریق تکبیرات شته او که نه

جواب دښځو دپاره دتشریق تکبیرات دامام صاحب په نزد نشته ویجب تکبیرالتشریق الخ عقیب کل فرض ادی بجماعة الخ مستحبة خرج جماعة النساء والعراة لاالعید (الدرالمختار علی هامش ردالمحتار ج۱ص۶۲۰) والله تعالی اعلم بالصواب.

دتشریق دتکبیرونو قضاء نشته

سوال دتشریق دتکبیونو قضاء شته او که نه او ددی په تارک باندې ګناه شته او که نه

جواب دتشریق دتکبیرونو قضاء نشته او ترک ئی ګناه ده او دا ګناه په توبه کولو سره معاف کیږی (فتاوی دارالعلوم دیوبند ج۵ص۱۹۴) والله تعالی اعلم بالصواب

دتشریق تکبیرونه صرف یووارویل سنت دی

سوال دتشریق تکبیرونه تریووارزیات ویل جائزدی او که نه

جواب دتشریق تکبیرونه صرف یووارویل سنت دی او تردی زیات ویل خلاف سنت دی (فتاوی دارالعلوم دیوبند ج۵ص۱۹۹) والله تعالی اعلم بالصواب.

کتاب الجنائز

دجنازی لمونځ دوه اویادری واره کولی سی او که نه

سوال دجنازی لمونځ دوه اویادری واره کولی سی او که نه

جواب دجنازی لمونځ یووار کولی سی او زیات ئی نسی کولی او که قریب د مړی لمونځ نه ؤ ورکړی بلکی بل چا لمونځ ورکړی وو نو که قریب د مړی غواړی چی لمونځ ورکړی نو ورکولی ئی شی ولا یصلی علی میت الامرة واحدة والتنفل بصلوة الجنازة غیر مشروع کذا فی الایضاح (عالمگری ج۱ص۱۶۳وکذا فی الطحطاوی علی المراقی ص۴۸۷وکذافی الدر المختار مع رد المحتار ج۳ص۱۲۴) فان صلی غیره (ای الولی) ممن لیس له حق التقدم (علی الولی) ولم یتابعه أعاد الولی ان شاء (الدر المختار علی الشامی ج۱ص۵۹۱وکذا فی مراقی الفلاح مع الطحطاوی ص۴۸۷وکذا فی البحر ج۲ص۱۸۱) والله تعالی اعلم بالصواب

که دجنازی لمونځ امام بی له اودسه ورکړی

سوال که دجنازی لمونځ امام بی له اودسه ورکړی نو په دی صورت کی د مقتدیانو لمونځ وشو او که نه

جواب که دجنازی لمونځ امام بی له اودسه ورکړی نو په دی

صورت کی نه د مقتدیانو لمونځ صحیح دی او نه د امام لمونځ صحیح دی او کچیری ئی مړی پټ کړی وی نو د مړی پر قبر دی لمونځ وکړی ترڅو پوری چی د مړی د خرابیدو غالب ګمان نه وی او کچیری د مړی د خرابیدو ګمان وی نو بیا دی استغفار وغواړی فلو أم بلا طهارة والقوم بها أعیدت لانه لاصحة لها بدون الطهارة واذا لم تصح صلوة الامام لم تصح صلوة القوم (الدر المختار علی الشامی ج۱ص۵۸۲ وکذا فی البحر ج۲ص۱۷۹ وکذا فی الطحطاوی علی المراقی ص۴۷۹) وان دفن بغیر صلوة صلی علی قبره مالم یغلب علی الظن تفسخه (الدر المختار علی الشامی ج۱ص۵۹۳ وکذا فی الهندیه ج۱ص۱۶۵ وکذا فی حلبی کبیری ص۵۸۳) والله تعالی اعلم بالصواب

دقاتل دجنازی دلمانځه حکم

سوال چی یو مسلمان بل مسلمان عمدا قتل کړی او بیا پر قاتل د حکومت له طرفه د پانسی حکم وشی نو د قاتل د جنازی لمونځ څه حکم لری

جواب قاتل که څه هم سخت ګنهګار دی خو لمونځ د جنازی ئی صحیح دی واما اذا قتلوا بعد ثبوت ید الامام علیهم فانهم یغسلون ویصلی علیهم وهذا تفصیل حسن أخذ به کبار المشائخ لان قتل قاطع طریق فی هذه الحالة حدا او قصاص

ومن قتل بذالک یغسل ویصلی علیه (شامی ج۱ص۵۸۴وکذافی تبیین الحقائق ج۱ص۲۵۰وکذافی البحرج۲ص۲۰۰)والله تعالی اعلم بالصواب

كه يو سړی قصداً ځان مړ كړی نو دده د جنازی او بخشش حكم

سوال كه يو سړی قصداً ځان مړ كړی نو دده جنازه كيږی او كه نه او دده بخشش كيږی او كه نه

جواب هو دده ته لمونځ وركول كيږی او دوعلدی هم ورته وكړی چی الله تعالی ئی دغه لوی جرم ورمعاف كړی من قتل نفسه ولوعمدا يغسل ويصلی عليه به يفتی وان كان اعظم وزرا من قاتل غيره (شامی ج۳ص۱۰۸طبع زكرياوكذافی مراقی الفلاح مع الطحطاوی ص۴۹۷طبع مصروكذافی الهنديه ج۱ص۱۶۲)والله تعالی اعلم بالصواب

مړی ته په كټ كی لمونځ وركول

سوال مړی ته په كټ كی لمونځ وركول كيږی او كه نه

جواب مړی ته په كټ كی لمونځ وركول كيږی خو په دی شرط چی كټ به صفاوی لماتوفی رسول الله صلی الله تعالی عليه وسلم وضع علی سريره فكان الناس يدخلون عليه زمرا زمرا يصلون عليه الخ (طبقات ابن سعدج۲ص۲۸۸طبع دارالفكروكذافی

دلائل النبوۃ ج۷ص۲۵۰مطبوعه بیروت)وفی القنیة الطهارة من النجاسة فب ثوب وبدن ومکان
وسترالعورۃ شرط فی المیت والامام جمیعا (الدرالمختارعلی الشامی ج۱ص۵۸۲طبع زکریاوکذافی البحرج۲ص۱۷۹وکذافی مراقی الفلاح مع الطحطاوی ص۴۷۹)والله تعالی اعلم بالصواب

دجنازی په لمانځه کی دطاق صفونوخیال ساتل

سوال دجنازی په لمانځه کی خلق دطاق صفونو زیات خیال ساتی نوآیاداصحیح دی اوکه نه اوبل دطاق صفونودپاره دنابالغوصفونوهم شمیرل کیږی اوکه نه

جواب دجنازی په لمانځه کی دطاق صفونوخیال ساتل مستحب دی اوبل دطاق عددپه جوړولوکی دنابالغوصفونه هم شمیرل کیږی قال فی المحیط ویستحب ان یصف ثلاثة الصفوف حتی لوکانوسبعة یتقدم أحدهم للامامة ویقف ورائه ثلاثة ثم اثنان ثم واحد (شامی ج۳ص۱۱۲طبع زکریا
وکذافی حلبی کبیری ص۵۸۸وکذافی الطحطاوی علی المراقی ص۴۸۱)یصف الرجال ثم یصف الصبیان ثم الخنثی ثم یصف النساء(مراقی الفلاح مع الطحطاوی ص۲۴۸وکذافی الدرالمختارمع الشامی ج۲ص۳۱۴طبع زکریاوکذافی حلبی کبیری ص۵۲۱)والله تعالی اعلم بالصواب

كوم انسان چى په اوركى وسوځى نو هغه غسل او كفن اولمونځ غواړى اوكه نه

سوال كوم انسان چى په اوركى وسوځى چى له سره اوترپښو پورى ئى پته نه لګيږى نو هغه غسل او كفن اولمونځ غواړى اوكه نه

جواب وداسى انسان ته دى نه غسل اونه كفن اونه دجنازى لمونځ وركوى بلكى په يوه كپړه كى دى ونيچى اوپټ دى كړى وان وجدنصفه من غيرالرأس
اووجدنصفه مشقوقاطولافانه لايغسل ولايصلى عليه ويلف فى خرقة ويدفن فيها (عالمګرى ج۱ص۱۵۹وكذافى الدرالمختارعلى الشامى ج۳ص۹۲طبع زكرياوكذافى مجمع الانهرج۱ص۲۷۲مطبوعه دارالكتب العلمية) والله تعالى اعلم بالصواب

دسركارپه امرمړى په تابوت كى پټه كول

سوال كه په يوځاى كى سركارى قانون وى چى مړى به په تابوت كى بندوى اوبيابه ئى پټه وى نوزموږدپاره داسى كول جوازلرى اوكه نه اوكه دحكومت اجازه نه وه نوڅه كول پكاردى

جواب كه دقبرمځكه نرمه يالنده وى نو
بيا له تابوت سره مړى پوټول جائزدى بلاضرورته

داسی عمل کول مکروه دی ولابأس باتخاذ تابوت
عند الحاجة کرخاوة الارض ای یرخص ذالک عند الحاجة والاکره
(الدر المختار مع الشامی ج۳ ص۱۴۹ طبع زکریا وکذافی
تاتارخانیة ج۲ ص۱۶۹ مطبوعه کراچی) او د قانون مجبوری هم
عذر دی لاینبغی للمؤمن ان یذل نفسه قالوا وکیف یذل نفسه قال
رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم
یتعرض من البلاء لما لایطیق الحدیث (ترمذی ج۲ ص۵۰ ابواب
الفتن مطبوعه رشیدیه دهلی) والله تعالی اعلم بالصواب

دمړی له ښخولو وروسته چی خلک دوعا کوی نو آیا لاسونه به پورته کوی او که نه

سوال دمړی له ښخولو وروسته چی خلک دوعا کوی نو آیا لاسونه به پورته کوی او که نه

جواب بغیر د لاسو پورته کولو هم دوعا کیږی او په لاسو پورته کولو سره هم دوعا کیږی لیکن رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم دمړی د ښخولو وروسته د قبلی و طرفته به مخ کی او لاسونو به ئی پورته کړل او دوعا به ئی وکړه نو په لاسو پورته کولو کی د رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم پیروی ده وفی حدیث ابن مسعود رضی الله تعالی عنه قال رأیت رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم فی قبر عبد الله ذی النجادین الحدیث وفیه

فلما فرغ من دفنه استق
بل القبلة رافعا یدیه اخرجه ابو عوانة فی صحیحه
(فتح الباری ج۱۲ ص۴۳۱ تحت حدیث ۶۳۴۳ مطبوعه
نزار مصطفی الباز المکة المکرمة) والله تعالی اعلم بالصواب

که دوه غبرګونی کوچنیان پیدا سول او ددی ملاوی سره نښتی وی دیوه مخ مغرب طرفته وو او دبل مخ مشرق طرفته وو او دواړه مړه شوه نوأوس به ئی څنګه پوټوی

سوال که دوه غبرګونی کوچنیان پیدا سول او ددی ملاوی سره نښتی وی دیوه مخ مغرب طرفته وو او دبل مخ مشرق طرفته وو او دواړه مړه شوه نوأوس به ئی څنګه پوټوی که دیوه مخ قبلی ته کوی نو دهغه بل مخ د قبلی سره ګرځی

جواب دداسی مجبوری په وجه ددواړو مخ قبلی ته کول لازمی نه دی یسقط استقبال القبلة للعجز وقال الشامی فکل شروط کذالک (الدر المختار مع الشامی ج۲ ص۱۰۸ طبع زکریا) والله تعالی اعلم بالصواب.

ناخاپه مرګ دبدمرګ علامه ده او که نه

سوال ناخاپه مرګ دبد مرګ علامه ده او که نه

جواب دناخاپه مرګ څخه پناه غوښتب شوی ده په دی وجه چی دأدائی حقوق اوتوبی اومعافی وغیره موقع نشی ملاؤ استعاذة من سبع موتات موة الفجأة (جمع الفوائد ج۳ص۵۶) فمعنی الکلام الفجأة اثر غضبه تعالی حیث لم یترکه للتوبة وزاد الآخرة ولم یمرضه لیکفر ذنوبه ولذالک تعوذ صلی الله تعالی علیه وسلم من موت الفجأة (بذل المجهود ج۴ص۱۸۲مطبوعه سهارنپور) وموت الفجأة راحة للمؤمن ای المتأهب للموت المراقب له فهو غیر مکروه فی حقه بخلاف من هو علی غیر استعداد منه واخذه اسف من لایعافص من توبة واستغفار وقضاء حق وغیر ذالک (فیض القدیر ج۶ص۲۴۶تحت رقم الحدیث ۹۱۲۰مطبوعه دارالفکر بیروت) والله تعالی اعلم بالصواب

یومسلمان چی دروژی په میاشتی کی مړ شی خواهی چی په هر مقصد کی وی څه حکم ئی دی

سوال (۱) یومسلمان چی دروژی په میاشتی کی مړ شی خواهی چی په هر مقصد کی وی څه حکم ئی دی (۲) کومو خلقوته چی

عذاب ورکول کیږی هغه د روژی په میاشتی کی بندیږی او که نه
جواب (۱) انشاء الله د دغه مړی څخه به د سهولت معامله کیږی
(۲) امید دی چی بندیږی (۱) ان عذاب
القبر یرفع عن الموتی فی شهر رمضان الحدیث وترجمته علی ان
فی شهر رمضان متعلق بیرفع وفیه احتمال آخر ان یکون
متعلقا بالموت فیکون المعنی
ان الذین یموتون فی شهر رمضان لایعذبون (رواه بهقی بحوالة
مرنی کی بعد کیا هوگا ص ۴۶) من وافق موته عند القضاء رمضان
دخل الجنة الحدیث الخ (التذکره فی احوال الموتی ج ۱ ص ۱۲۴)
(۲) عذاب القبر حق سوال منکرونکیر حق وضعطة القبر حق لکن
ان کان کافرا فعذابه یدوم الی یوم القیامة ویرفع عنه یوم الجمعة
وشهر رمضان (شامی ج ۳ ص ۴۴ طبع زکریا وشرح فقه
الاکبر ص ۱۲۳ مطبوعه مجتبی دهلی) والله تعالی اعلم بالصواب

د کفن د پاره سپینه کپړه ښه او که بل رنګ هم

سوال د کفن د پاره سپینه کپړه ښه او که بل رنګ هم او که په سپینه کپړه کی سری لیکی وی نو څنګه دی
جواب د کفن د پاره سپینه کپړه بهتره ده او له سپینی سوای هم جائز دی کوم رنګ او کپړه چی د ژوند په حالت کی جائزه وی هغه د کفن د پاره هم جائزه ده او کومه کپړه چی د ژوند په حالت کی نه

وی جائزهغه د کفن د پاره هم نه ده جائزه فَصْلٌ وَأَمَّا صِفَةُ الْكَفَنِ فَالْأَفْضَلُ أَنْ يَكُونَ التَّكْفِينُ بِالثِّيَابِ الْبِيضِ لِمَا رُوِيَ عن جَابِرِ بن عبد اللَّهِ الْأَنْصَارِيِّ رضي الله عنه عن رسول اللَّهِ صلى اللَّهُ عليه وسلم أَنَّهُ قال أَحَبُّ الثِّيَابِ إلَى اللَّهِ تَعَالَى الْبِيضُ فَلْيَلْبَسْهَا أَحْيَاؤُكُمْ وَكَفِّنُوا فيها مَوْتَاكُمْ وقال النبي صلى اللَّهُ عليه وسلم حَسِّنُوا أَكْفَانَ الْمَوْتَى فَإِنَّهُمْ يَتَزَاوَرُونَ فِيمَا بَيْنَهُمْ وَيَتَفَاخَرُونَ بِحُسْنِ أَكْفَانِهِمْ وقال صلى اللَّهُ عليه وسلم إذَا وَلِيَ أحدكم أَخَاهُ مَيِّتًا فَلْيُحْسِنْ كَفَنَهُ وَالْبُرُودُ وَالْكَتَّانُ وَالْقَصَبُ كُلُّ ذلك حَسَنٌ وَالْخَلَقُ إذَا غُسِلَ وَالْجَدِيدُ سَوَاءٌ لِمَا رُوِيَ عن أبي بَكْرٍ رضي اللَّهُ عنه أَنَّهُ قال اغْسِلُوا ثَوْبَيَّ هَذَيْنِ وَكَفِّنُونِي فِيهِمَا فَإِنَّهُمَا لِلْمُهْلِ وَالصَّدِيدِ وَإِنَّ الْحَيَّ أَحْوَجُ إلَى الْجَدِيدِ من الْمَيِّتِ وَالْحَاصِلُ أَنَّ ما يَجُوزُ لِكُلِّ جِنْسٍ أَنْ يَلْبَسَهُ في حَيَاتِهِ يَجُوزُ أَنْ يُكَفَّنَ فيه بَعْدَ مَوْتِهِ حتى يُكْرَهَ أَنْ يُكَفَّنَ الرَّجُلُ في الْحَرِيرِ وَالْمُعَصْفَرِ وَالْمُزَعْفَرِ وَلَا يُكْرَهُ لِلنِّسَاءِ ذلك اعْتِبَارًا بِاللِّبَاسِ في حَالِ الْحَيَاةِ(بدائع الصنائع ج۲ص۳۹طبع زکریاوکذافی البحر ج۲ص۱۸۶وکذافی الهندیه ج۱ص۱۶۱) والله تعالی اعلم بالصواب

دمړی پر سینه باندی د کفن په وخت کی کلمه لیکل

سوال بعض خلک دمړی پر سینه باندی د کفن په وخت کی کلمه، لیکی نو آیا دا جائزدی او که نه

جواب په قلم باندی لیکل او که ئی په ګوته ولیکی په دی کی بی ادبی نسته مګرثابت هم نه دی که ئی څوک په اشاره باندی ولیکی په دی نزاع او جګړه مه کوی او نه پردی لیکلو باندی تاکید کول پکاردی نعم نقل بعض المحشين عن فوائد الشرجي أن مما يكتب على جبهة الميت بغير مداد بالأصبع المسبحة { بسم الله الرحمن الرحيم } وعلى الصدر لا إله الله محمد رسول الله وذلك بعد الغسل قبل التكفين اه

والله أعلم (شامی زکریاج۱ص۱۵۷) والله تعالى اعلم بالصواب

دمړی پر تندی باندی دبیت الله شریفی پوښ دپاره دتبرک ایښول

سوال که دمړی پر تندی باندی دبیت الله شریفی پوښ دپاره دتبرک کښیږدی نو علماء دین څه پکښی وائی

جواب جائزدی په دی شرط چی کلمه او یا آیات نه وی پرلیکل شوی ولو وضع شعررسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم او عصاه اوسوطه على قبر عاص لنجاة ذالک العاصی ببرکات تلک

الذخيرة من العذاب الى قوله ومن هذا القبيل ماءزمزم والكفن المبلول به وبطانة استار الكعبة والتكفن بها (تفسير روح البيان ج۳ص۴۷۹) وقد افتى ابن الصلاح بانه لايجوزان يكتب على الكفن يس والكهف وغيرهما خوفامن صديد الميت (الى قوله) فالاسماء المعظمة باقية على حالها فلا يجوز تعرضها للنجاسة (شامی زکریاج۳ص۱۵۷) والله تعالى اعلم بالصواب

دجنازی دلمانځه ابتداء تراسلام دمخه شوی ده او که وروسته

سوال آیا دلمانځه دجنازی ابتداء تراسلام دمخه شوی ده او که وروسته

جواب وقيل ای صلوة الجنازة من خصائص هذه الامة كالوصية بالثلث ورد بما اخرجه الحاكم وصححه عنه صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال كان ادم رجلا اشقرطوالاكانه نخلة سحوق فلما حضره الموت نزلت الملائكة بحنوطه وكفنه من الجنة فلما مات عليه السلام غسلوه بالماء والسدر ثلاثا وجعلوافى الثالثة كافوراوكفنوه فى وترمن الثياب وحفرواله لحداوصلواعليه وقالوالولده هذه سنة لمن بعده فان صح ما يدل على الحصوصية تعين حمله على انه بالنسبة لمجرد التكبيروالكيفية قال الواقدى لم تكن شرعت يوم موت خديجة رضى الله تعالى عنهاوموتهابعد النبوة بعشرسنين على الاصح (طحطاوى

ص۳۳۸علی المراقی)له دی څخه معلومه شوه چی د جنازی د مشروعیت متعق دوه قوله دی یو قول دادی چی داددی امت دخصوصیت دی او دخدجیة الکبری د مرګه څخه وروسته مشروع سوی ده او دویم قول دادی چی پرحضرت ادم علیه السلام باندی ملائکو لمونځ د جنازی کړی دی او دوروستخه خلګو دپاره ئی هم مقرر کړی (طحطاوی علی المراقی ص۴۷۸ وکذافی لامع الدراری شرح صحیح البخاری ج۲ص۱۰۵) والله تعالی اعلم بالصواب

دجنازی په لمانځه کی درود

سوال په لمانځه دجنازی کی دلمانځه درود شریف ویلی سی او که دلمانځه دجنازی درود شریف زده کول پکاردی

جواب کوم درود شریف چی په لمانځه کی ویل کیږی په دغه لمانځه د جنازی کی دی هم له دویم تکبیروروسته هغه درود شریف وائی ویصلی علی النبی صلی الله تعلی علیه وسلم کما فی التشهد ای المراد الصلوة الابراهمیة التی یأتی بها المصلی فی قعدة التشهد (الدالمختار مع الشامی ج۱ص۵۸۵ طبع نعمانیه وکذافی مجمع الانهرج۱ص۲۷۰ وکذافی سکب الانهرعلی هامش مجمع الانهرج۱ص۲۷۱) والله تعالی اعلم بالصواب اللهم اغفرلمؤلفه ولمرتبه ولوالدیهما ولأساتذهما ولتلامذهما ولأجدادهما

ولجداتهما ولأقربائهما ولأولادهما ولزوجاتهما ولأصهارهما ولجميع المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات اللهم انصرالاسلام والمجاهدين اللهم اخرج الكفار من الافغانستان اللهم نورمدارسنا بالطلباء والمجاهدين والمسلمين اللهم اجعل جميع اعمالنا الحسنة لرضائک یا الله اللهم نور قلوبنا بنور الایمان والیقین یا الله اللهم اجعل علمنا لنا لاعلینا یا الله.

کتبه ورتبه وجمعه وحققه افقر الإنام خادم الاسلام کثیر الملام ابوالذبیح فاضل گرمسیری جناب حضرت مولنا مفتی عبدالسلام اعظمی خادم العلوم العقلیة والنقلیة فی الجامعة احسن المدارس اعظمیة والدار الشریعة النبویة للعلوم الاسلامیة والعربیة

کتاب الزکوة

ټیکس په زکوة کی شماریل کیږی او که نه

سوال سرکار او حکومت د تجارت په منافع باندی او د مکانات په کرایه ورکولو باندی ټیکس اخلی نو آیا دغه ټیکس په زکوة کی شماریل کیږی او که نه

جواب په ټیکس کی چی کومی روپی ورکول کیږی هغه په زکوة کی نه شمارل کیږی زکوة به علیحده ورکول کیږی (أخذ البغاة) والسلاطين الجائرة (زكاة) الأموال الظاهرة ك (السوائم والعشر والخراج لا إعادة على أربابها إن صرف) المأخوذ (في محله) الآتي ذكره (وإلا) يصرف (فيه فعليهم) فيما بينهم وبين الله (إعادة غير الخراج) لأنهم مصارفه واختلف في الأموال الباطنة ففي الولوالجية و شرح الوهبانية المفتى به عدم الإجزاء وفي المبسوط الأصح الصحة إذا نوى بالدفع لظلمة زماننا الصدقة عليهم لأنهم بما عليهم من التبعات فقراء حتى أفتى أمير بلخ بالصيام لكفارة عن يمينه ولو أخذها الساعي جبرا لم تقع زكاة لكونها بلا اختيار ولكن يجبر بالحبس ليؤدي بنفسه لأن الإكراه لا ينافي الاختيار وفي التجنيس المفتى به سقوطها في الأموال الظاهرة لا

الباطنة(الدر المختار علی هامش رد المحتار ج۲ص۳۲وکذا فی دار العلوم دیوبند ج٦ص۱۲۹طبع دار الاشاعت)والله تعالی اعلم بالصواب.

داولادنکاح په حوائج اصلیهؤکی داخله ده او که نه

سوال که دیو انسان سره د نصاب شرعی نقدی روپی موجودی وی او کال پر تیر سوی وی لیکن دد عه انسان داولادنکاح نه وی سوی نو آیا داولادنکاح د حوائج اصلیهؤ سره بلل کیږی چی زکوة نه شی لازم او که نه بلل کیږی چی زکوة لازم شی

جواب اولاد کچیری بالغ وی نو ددوی نکاح د پلار په ذمه باندی فرض نه ده بلکی د نکاح ذمه واری شرعا په اولاد باندی پخپله ده او که اولاد نابالغ وی نو ددوی ونکاح ته شرعا هیڅ ضرورت نشته او داخبره بالکل ظاهره ده نو داولادنکاح په حوائج اصلیهؤکی داخله نه ده هو خالص د نابالغ والی په حالت کی په پلار باندی نفقه واجبه ده کچیری د نابالغو خپل مال او ملک نه وی او کچیری ددوی خپل مال وو نو بیا د نابالغو هم په پلار باندی نفقه نه ده لازمه بلکی ددوی د مال څخه دی پلار ددوی نفقه ورکوی تجب النفقة والکسوة علیه لأولاده الصغار الفقراء لقوله تعالی (وعلی المولود له رزقهن وکسوتهن بالمعروف)والمولود له هو الأب

فأوجب علیه رزق النساء لاجل الاولاد فلان تجب علیه نفقة الاولاد بالطریق الاولی وبقیده بالطفل والفقیر یفید عدم وجوبها اذا کان الولد غنیا اوکبیرا وهذا صحیح اه (زیلعی ج۳ص۶۲ وکذافی التبیین الحقائق ج۳ص۳۲۵ وکذافی الفتح ج۴ص۴۱۰ وکذافی المحیط البرهانی ج۴ص۱۴۶) والله تعالی اعلم بالصواب.

داموالو ظاهره ؤاو داموال باطنه ؤزکوة ورکول وحکومت وقت ته جائزدی او که نه

سوال داموالو ظاهره ؤاو داموال باطنه ؤزکوة ورکول وحکومت وقت ته جائزدی او که نه

جواب حکومت وقت ته صرف داموال ظاهره ؤوصول کولی شی اواموال باطنه هرانسان دخپلی رائ موافق اداکولی شی (آپ کی مسائل ج۳ص۳۴۱) په کارخانون اوپه ملانوکی دجوړیدو والاشیاء اودتجارت مالونه اوپه بینک کی جمع شوی سرمایه دااموال ظاهره دی اوپه کورونوکی پراته سپین زراوسره زراونقدی روپی دااموال باطنه دی مال الزکوة نوعان ظاهروهو المواشی ومایمربه التاجرعلی العاشر وباطن وهو الذهب والفضة واموال التجارة فی مواضعهااه (شامی ج۲ص۱۰) والله تعالی اعلم بالصواب

يو انسان صاحب زكوة دى ليكن ټول كال بيهوش وو نو آيا زكوة دده مال باندى لازم دى او كه نه

سوال يو انسان صاحب زكوة دى ليكن ټول كال بيهوش وو نو آيا زكوة دده مال باندى لازم دى او كه نه

جواب كوم انسان چى صاحب نصاب وى زكوة په ده باندى لازم دى اگركه دى مكمل كال بيهوشه وى وتجب على مغمى عليه وان استوعب الاغماء حولا كاملا كذا فى فتاوى قاضى خان (عالمگرى ج۱ص۱۷۲)والله تعالى اعلم بالصواب .

دكوچنى نابالغ اودليونى په مال كى زكوة شته او كه نه اوددوى په كښت كى عشر شته او كه نه

سوال دكوچنى نابالغ اودليونى په مال كى زكوة شته اوكه نه اوددوى په كښت كى عشرشته اوكه نه

جواب داحنافو په نزد دكوچنى اوليونى په مال كى زكوة نشته اوله نصوص څخه ددوى غيرمكلف كيدل اومرفوع القلم كيدل ثابت دى اوهم داعلامه دنه وجوب كيدل دزكوة دى اودفاتر العقل يعنى دليونى دمال حكم هم په مثل دكوچنى دى اودمزكى عشرپه كوچنى اوليونى باندى لازم دى ددوى اولياء به ئى عشروركوى اودغه رنگه صدقة الفطرهم ددوى په مال كى لازمه ده (كتاب

الفقه علی مذاهب الاربعة ج ۱ ص ۹۶۰ و فقه الزکوة ج ۱ ص ۱۴۲) و منها العقل و البلوغ فلیس الزکوة علی صبی و مجنون اذا وجد منه الجنون فی السنة کلها (عالمگری ج ۱ ص ۱۷۳) واما العقل و البلوغ فلیسا من شرائط الوجوب حتی یجب العشر فی أرض الصبی و المجنون لان فیه معنی المؤنة ولهذا اجاز للامام أن یأخذ جبرا الخ (فتاوی هندیه ج ۱ ص ۱۸۵ الباب السادس فی زکوة الزروع و الثمار مطبوعه رشیدیه کوئٹه) والله تعالی اعلم بالصواب

دزکوة په اداکولوکی قمری کال معتبر دی او که شمسی کال

سوال دزکوة په اداکولوکی قمری کال معتبر دی او که شمسی کال

جواب په زکوة کی دقمری کال اعتبار دی دشمسی کال اعتبار نشته نو که څوک دقمری کال په تیریدوئی اداکوی ډیر ښه دی او که څوک ئی دشمسی کال په اعتبار اداکوی نو دلسو ورځو زکوة به نور هم اداکوی (کفایت المفتی ج ۴ ص ۳۰۳) و منها حولان الحول علی المال) العبرة فی الزکوة للحول القمری کذا فی القنیه (فتاوی هندیه ج ۱ ص ۱۷۵) والله تعالی اعلم بالصواب.

خالص په میاشت د رمضان مبارک کی زکوة ور کول پکار دی او که په بله میاشت کی هم ادا کیږی

سوال خالص په میاشت د رمضان مبارک کی زکوة ورکول پکار دی او که په بله میاشت کی هم ادا کیږی

جواب د زکوة په اداکولو کی د میاشتی هیڅ تخصیص نسته بلکی هر وخت چی په مال باندی کال پوره شی نو زکوة اداکول ئی بهتر دی او دا خبره ضرور ده چی په رمضان کی زکوة ورکول او یا چنده ثواب لری (فتاوی دارالعلوم دیوبند ج ۶ ص۸۱) والله تعالی اعلم بالصواب

زکاة او عشر وعالم مالک النصاب ته روادی او که نه

سوال زکاة او عشر وعالم مالک النصاب ته روادی او که نه

جواب عالم که مالک د نصاب وو زکاة اخیستل ورته ناروادی لایجوز دفع الزکاة واخذه للعالم المالک لنصاب قال فی الدر المختار، ورد المحتار لایملک نصابا قید به لان الفقر شرط فی الاصناف کلها الا العامل وابن السبیل اذا کان له فی وطنه المال بمنزلة الفقیر. رد المحتار ج۲ ص۲۷، کذا قال فی البحر ج۲ ص۲۴۲، اعلم ان المصارف المذکرة مرجعها الی الامرین الفقر والسفر وذالک یتحقق المناط فیها، معارف السنن ج۵ ص۲۲۴، فتاوی دیو بند ج۲ ص۱۳۰) والله تعالی اعلم بالصواب.

امام ته په اجرت کي عشرورکول صحت لري او که نه

سوال امام ته په اجرت کي عشرورکول صحت لري او که نه

جواب دعشرمصرف هم هغه دی چې دزکات دی لکه څرنګه چې په شامي کي ليکلي دي وهو مصرف ايضالصدقة الفطروالكفارة والنذروغيرذالک من الصدقات الواجبة) نولکه څرنګه چې زکات دامامت په اجرت کي ورکول جوازنلري همدا ډول عشراوصدقة الفطراونورواجب صدقات نه اداکيږي. (فتاوی دیوبند ج۶ص ۱۸۰)والله تعالی اعلم بالصواب.

طالب العلم ته زکات اخيستل جوازلري او که نه

سوال طالب العلم ته زکات اخيستل جوازلري او که نه اګرکه غني وي قال فی الدرالمختاران طالب العلم يجوزله اخذالزكاة ولوغنيااذافرغ نفسه لافادة العلم واستفادته لعجزه عن الكسب والحاجة داعية الى مالابدمنه

جواب اقول قدرده فی ردالمحتاربقوله وهذالفرع مخالف لاطلاقهم الحرمة فی الغنی ولم يعتمده .(الطحطاوی ج۲ص ۳۴۰.قلت وهوكذالک والاوجه تقيده بالفقيرويكون طلب العلم مرخصالجوازسواله من الزكاة وغيرهاوان كان قادرعلى الكسب)له دي عبارت څخه څرګنده شوه چې غني طالب العلم ته زکات ورکول صحيح ندی.(فتاوی دیوبند ج۶ص ۱۵۷ وايضافی ردالمحتارج۲ص ۲۷)والله تعالی اعلم بالصواب

دنابالغه په مال کي زکات واجب دی او که نه

سوال دنابالغه په مال کي زکات واجب دی او که نه

جواب دنابالغه په مال کي زکات نشته وشرط افتراضها عقل وبلوغ واسلام (درالمختار) فلاتجب علی مجنون وصبی لانها عبادة محضة وليسا مخاطبين بها.(درالمحتار) وفی الهداية وليس علی الصبی والمجنون زکاة.(فتاوی ديوبند ج۶ص ۴) والله تعالی اعلم بالصواب

که یو کس بل چاته روپۍ په قرض حسنه سره ورکړي نو په هغو کي زکات شته او که نه

سوال که یو کس بل چاته روپۍ په قرض حسنه سره ورکړي نو په هغو کي زکات شته او که نه

جواب له وصول کولو وروسته دي دهغو زکات اداکړې او که یې له وصول کولو مخکي زکات اداکړي نو هم صحیح دی.(فتاوی ديوبند ج۶ص ۲)والله تعالی اعلم بالصواب

مؤجل مهر لکه څرنګه چې اوس عموما رواج دی دصحیح مذهب موافق دزکات مانع ندی

سوال له یوه سړي سره دمثال په ډول لس زره روپۍ دي چې په هغه باندي دزکات دوه نیم سوه روپۍ کیږي مګر پر ده باندي دښځي پنځه زره روپۍ قرض دي نو(۱۲۵)روپۍ یې ورکړي

آیا دا کار صحیح دی او که کوم زیاتی او کمی پکی شته

جواب مؤجل مهر لکه څرنګه چې اوس عموما رواج دی د صحیح مذهب موافق د زکات مانع ندی یعني دا د مؤجل مهر روپۍ دي له شته روپو څخه نه منفي کوې بلکه په ټولو روپو کي زکات ورکول صحیح دی. (فتاوی دیوبند ج۶ ص۶) والله تعالی اعلم بالصواب.

هغه ځای چې دهغه کرایه لس روپۍ د میاشتي وي دهغه مکان په قیمت کي زکات لازم دی او که نه

سوال هغه ځای چې د هغه کرایه لس روپۍ د میاشتي وي د هغه مکان په قیمت کي زکات لازم دی او که نه

جواب د هغه مکان په قیمت کي زکات ندی لازم مګر که یې کرایه د نصاب په اندازه یو ځای شوه او کال پري تیر شو نو د هغه نقدو زرو زکات واجب کیدای شي. (فتاوی دیوبند ج ۶ ص۱۴) والله تعالی اعلم بالصواب

که یو انسان صاحب نصاب وی لکن زکوة نه ورکوی نو که د دغه صاجب نصاب د اجازی بغیر یو څوک دده د مال څخه مال واخلی

سوال که یو انسان صاحب نصاب وی لکن زکوة نه ورکوی نو که د دغه صاجب نصاب د اجازی بغیر یو څوک دده د مال څخه مال

واخلی په زور او جبر سره او اخستونکی نیت دزکوة هم وکړی اوأخذ فقیرهم وی یا صاحب نصاب خبرنه وی او فقیرئی په پټه واخلی دده د مال څخه په نیت دزکوة نوآیا داسی عمل کول صحیح دی اوزکوة ئی اداکیږی اوکه نه او فقیر ضامن دی اوکه نه

جواب هیڅ چاته دا اجازت نشته چی دصاحب المال داجازی بغیر دده دمال څخه په نیت دزکوة سره څه مال واخلی نوکچیری یوضرورت منداو محتاج داعمل وکړی نومالک لره داحق شته چی له هغه څخه دامال بیرته واخلی کچیری دآخذ سره دامال موجودوی او کچیری دامال دآخذاو دفقیر سره موجود نه وی نوآخذئی ضامن دی واذا وجبت الزكوة علی رجل وهولایؤدها لایحل للفقیران یأخذ من ماله بغیر علمه وان اخذ كان لصاحب المال ان یسترد ان كان قائما وان كان هالكا یضمن كذا فی تاتارخانیه (فتاوی هندیه ج۱ص۱۸۲) والله تعالی اعلم بالصواب.

په زکوة کی دو کیل ونیت ته هم اعتبار شته او که یواځی دمؤکل نیت معتبر دی

سوال په زکوة کی دو کیل ونیت ته هم اعتبار شته او که یواځی دمؤکل نیت معتبر دی

جواب په زکوة کی یواځی دمؤکل نیت معتبر دی نه دو کیل مؤکل چی وکیل ته روپی ورکړی دزکوة دپاره وروسته بیا دمؤکل نیت بدل شي دچپل نذر دپاره او وکیل روپی نه وی تقسیم کړی دمؤکل دنیت بدلید و وروسته ئی تقسیم کړی نو دنذر څخه کافی کیږی وَتُعْتَبَرُ نِيَّةُ الْمُوَكِّلِ في الزَّكَاةِ دُوْنَ الْوَكِيلِ كَذَا في مِعْرَاجِ الدِّرَايَةِ فَلَوْ دَفَعَ الزَّكَاةَ إلَى رَجُلٍ وَأَمَرَهُ أَنْ يَدْفَعَ إلَى الْفُقَرَاءِ فَدَفَعَ ولم يَنْوِ عِنْدَ الدَّفْعِ جَازَ وَلَوْ دَفَعَهَا إلَى الذِّمِّيِّ لِيَدْفَعَهَا إلَى الْفُقَرَاءِ جَازَ لِوُجُودِ النِّيَّةِ من الْآمِرِ هَكَذَا في مُحِيطِ السَّرَخْسِيِّ فَإِنْ تَجَدَّدَ لِلْمُوَكِّلِ نِيَّةٌ أُخْرَى بَعْدَ الدَّفْعِ إلَى الْوَكِيلِ قبل دَفْعِ الْوَكِيلِ إلَى الْفَقِيرِ كان عَمَّا نَوَى أَخِيرًا حتى لو دَفَعَ إلَيْهِ دَرَاهِمَ يَتَصَدَّقُ بها عن زَكَاةِ مَالِهِ فلم يَدْفَعْ الْمَأْمُورُ حتى نَوَى الْآمِرُ أَنْ يَكُونَ عن نَذْرِهِ وَقَعَتْ عن ذلك كَذَا في السِّرَاجِ الْوَهَّاجِ (فتاوی هندیه ج۱ص۱۷۱) والله تعالی اعلم بالصواب.

دزکوة نه ورکونکی سزا

سوال د عمرو سره دومره مال سته چی پرده باندی زکوة واجبیږی لیکن عمروزکوة نه ورکوی ایادداسی انسان په شریعت کی څه حکم دی

جواب داسی انسان سخت ګنهګاردی قال الله تعالی (والذین یکنزون الذهب والفضة ولاینفقونها فی سبیل الله فذوقواماکنتم تکنزون)(سورة التوبة ٣۴)وقال أحمد بن شبيب بن سعيد حدثنا أبي عن يونس عن ابن شهاب عن خالد بن أسلم قال: خرجنا مع عبد الله بن عمر رضي الله عنهما فقال أعرابي أخبرني قول الله { والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله } . قال ابن عمر رضي الله عنهما من كنزها فلم يؤدي زكاتها فويل له إنما كان هذا قبل أن تنزل الزكاة فلما أنزلت جعلها الله طهرا للأموال. عن أبي صالح عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من آتاه الله مالا فلم يؤد زكاته مثل له ماله شجاعا أقرع له زبيبتان يطوقه يوم القيامة يأخذ بلهزمتيه يعني بشدقيه يقول أنا مالك أنا كنزك) . ثم تلا هذه الآية { ولا يحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله } . إلى آخر

الآیــة(صــحیح البخــاری ج۱ص۱۸۸طبــع قــدیمی وســنن ابی داؤد ج۱ص۲۱۸طبع دار الحدیث ملتان) والله تعالی اعلم بالصواب .

کوم ثوک چی دخپل حلال مال زکوة نه ورکوی دداسی خلقو ددعوت طعام خوړل او ددوی تحائف اخستل شرعاځه قباحت لری او که نه

سوال کوم ثوک چی دخپل حلال مال زکوة نه ورکوی دداسی خلقو ددعوت طعام خوړل او ددوی تحائف اخستل شرعاځه قباحت لری او که نه ؟

جواب کوم ثوک چی زکوة نه ورکوی اوپرده باندی زکوة فرض وی نودغه انسان سخت گنهگاردی قال الله تعالی (والذین یکنزون الذهب والفضة ولاینفقونها فی سبیل الله فذوقوا ماکنتم تکنزون)(سورة التوبة ۳۴)زکوة ددغه انسان په ذمه باندی دین دی مگرد زکوة نه ورکولوپه وجه دده اصل مال حرام نه سو نو ددغه انسان هدیه اوتحفه اودعوت قبلول صحیح دی

وفی الهندیة ج۵ص۳۴۲ الاَلْبَابُ الثَّانِي عَشَرَ فِي الْهَدَايَا وَالضِّيَافَاتِ أَهْدَى إِلَى رَجُلٍ شيئا أو أَضَافَهُ إنْ كان غَالِبُ مَالِهِ من الْحَلَالِ فَلَا بَأْسَ إلَّا أَنْ يَعْلَمَ بِأَنَّهُ حَرَامٌ فَإِنْ كان الْغَالِبُ هو الْحَرَامَ يَنْبَغِي أَنْ لَا يَقْبَلَ الْهَدِيَّةَ وَلَا يَأْكُلَ الطَّعَامَ إلَّا أَنْ يُخْبِرَهُ بِأَنَّهُ حَلَالٌ وَرِثْتُهُ أو

اسْتَقْرَضْتُهُ من رَجُلٍ كَذَا فِي الْيَنَابِيعِ وَلَا يَجُوزُ قَبُولُ هَدِيَّةِ أُمَرَاءِ الْجَوْرِ لِأَنَّ الْغَالِبَ فِي مَالِهِمُ الْحُرْمَةُ إِلَّا إِذَا عَلِمَ أَنَّ أَكْثَرَ مَالِهِ حَلَالٌ بِأَنْ كان صَاحِبَ تِجَارَةٍ أو زَرْعٍ فَلَا بَأْسَ بِهِ لِأَنَّ أَمْوَالَ الناس لَا تَخْلُو عَن قَلِيلِ حَرَامٍ فَالْمُعْتَبَرُ الْغَالِبُ وَكَذَا أَكْلُ طَعَامِهِمْ كَذَا فِي الِاخْتِيَارِ شَرْحِ الْمُخْتَارِ والله تعالی اعلم بالصواب

په زکوة اویا خیرت کی من او احسان کول

سوال ماویو چاته زکوة ورکړی اویو کال وړوسته می دغصی په دوران کی ورته وویل چی زکوة هم خوری او مقابله هم کوی نو اوس په دغه الفاظو سره زما زکوة باطل سو اوکه نه اوپه دریمه سیپاره کی داالفاظ دی

یاایها الذین آمنوالاتبطلوا صدقاتکم بالمن والأذی (سورة البقرة ۲۶۴)نو اوس ددغوروپو مقدار دوباره ورکول لازمی دی اوکه نه

جواب دغه زکوة دویم ولارورکول لازمی نه دی ځکه چی فریضه اداشوی ده لیکن په دغه زکوة باندی درضائی الهی ترب نشته له دی وجی څخه ددغه انسان څخه دمعافی غوښتل اودخوشحاله کولو ضرورت شته اخبرالله تعالی فی هذه الآیات ان الصدقات اذالم تکن خاصة لله عاریة من من وأذی فلیست بصدقة لان ابطالها هو احباط ثوابها فیکون فیها بمنزلة من لم یتصدق ومالم

يخلص لله تعالى من القرب فغير مثاب عليه الخ (احكام القران للجصاص ج١ص ٦٣٣ وكذا فى تفسير ابن كثير ج١ص٤٢٥ وكذا فى الفقه الاسلامى ج٣ص٢٠٥٩) والله تعالى اعلم بالصواب

هغه روپۍ چې دځمکي مالکانوته په ګروي ورکړلي شي دهغوبه هرکال زکات ورکوي اوکه نه

سوال هغه روپۍ چې دځمکي مالکانوته په ګروي ورکړلي شي دهغوبه هرکال زکات ورکوي اوکه له وصول ځخه وروسته، په دوهم تقديرسره دتيروکلونوزکات واجبيږي اوکه نه

جواب په دي روپوکي زکات دپيسوله وصول ځخه وروسته لازميږي اودتيروکلونو زکات به هم ورکوي.(فتاوى ديوبند ج٦ص٧١) والله تعالى اعلم بالصواب

افيون مال متقوم دى اوكه نه اوپه هغوكي عشرواجب دى اوكه نه

سوال افيون مال متقوم دى اوكه نه اوپه هغوكي عشرواجب دى اوكه نه

جواب په دي هكله صحيح دامعلوميږي چې افيون مال متقوم دى اوعشرپكي واجبيږي.(فتاوى ديوبند ج٦ص١٠٨) والله تعالى اعلم بالصواب.

خپل زړه کې دزکات نیت کول کافي دي

سوال که یو سړی خپلوانو ته روپۍ دزکات په نامه ورکوي نو شرمیږي هغه په داسي ډول زکات ورکوي چې مثلاً ورته ووایې په دي روپو رخت واخله او ماشومانو ته ورڅخه جامي جوړي کړه نو داډول کول درست دی او جواز لري او که نه

جواب داډول کول درست او صحیح دی او زکات اداکیږي په خپل زړه کې دزکات نیت کول کافي دی هرچاته یې ښکاره کول ضروري ندی. (فتاوی دیوبند ج۶ص۱۲۱) والله تعالی اعلم بالصواب

عشري او خراجي ځمکه

سوال له ماسره دري قسمه ځمکه ده په دي کي په کومه باندي خراج او په کومه باندي عشردی اول قسم سرکاري ځنګل دی چې سرکاري پروت وو سرکارته مي عرض وکړچې هغه ماته راکړې او اوس زما په ملکیت کي دی، دوهم قسم له یوه کافرڅخه اخیستل شوي ځمکه چې هغه زما په ملکیت کي ده او دریم قسم حکومتي ځمکه چې دیوه کال یاډیروخت دزراعت لپاره ماته راکړل شوي ده

جواب په اول قسم کي عشرلازم دی او په دوهم قسم کي خراج دی او په دریم قسم کي عشرلازم دی. (فتاوی دیوبند ج۶ص ۱۱۱) والله تعالی اعلم بالصواب

زوم، ورور، او خور ته زكات وركول جائز دى او كه نه

سوال زوم، ورور، او خور ته زكات وركول جائز دى او كه نه

جواب جائز دى. (فتاوى ديوبند ج۶ ص۱۲۷) والله تعالى اعلم بالصواب

د زيد خپلوان او دوستان محتاج دي مګر په بل ښار كي دي نو زيد هغوته زكات وركړى او كه د خپل ښار محتاجينو ته

سوال د زيد خپلوان او دوستان محتاج دي مګر په بل ښار كي دي نو زيد هغوته زكات وركړى او كه د خپل ښار محتاجينو ته او كه طالبانو ته چاته وركول ډير غوره دى

جواب په درالمختار كي دي چې بل ښار ته نقلول مكروه دى مګر كله چې په بل ښار كي دده قريبان وي او يا ډير محتاجين وي الخ، نو د خپلوانو غم خوړل مقدم دى اګر كه هغه په بل ښار كي وي لكه څرنګه چې په حديث شريف كي راغلي دي لايقبل الله صدقة من رجل وله قرابة محتاجون الى صلته. (فتاوى ديوبند ج۶ ص۱۷۴) و الله تعالى اعلم بالصواب.

دتجارت داسبابو دزكات په وركړه كي دآخيستلو نرخ معتبر دى او كه په حاضروخت كي چې په ښاركي كوم نرخ موجودوي

سوال دتجارت د اسبابو دزكات په وركړه كي دآخيستلو نرخ داعتبار وړدى او كه په حاضروخت كي چې په ښاركي كوم نرخ موجودوي هغه ته اعتباردى

جواب دتجارت داسبابو په زكات كي هغه نرخ ته اعتباردى كوم چې دبازاروړځنى نرخ وې په هغه باندي به عمل كوي كه چيرته داخيستلودنرخ موافق زكات اداكړي اودښاردوړځني نرخ له مخي ديرواجبيدونوباقي زكات دده پرذمه پاتي شو هغه به اداكوي، يعنې چې دوكاندارېې پلوري دهغه نرخ له مخي به زكات وركوي.(فتاوى ديوبندج٦ص٢٧، ردالمحتارج٢ص٤١، طحطاوي ج٢ص٢٩٨، عالمگريه ج١ص١٢٨)والله تعالى اعلم بالصواب

دمضاربت په روپوچې تجارت كيږې دهغوزكات به څرنګه اداكيږي

سوال دمضاربت په روپوچې تجارت كيږي دهغوزكات به څرنګه اداكيږي دزيد روپۍ اودبكرخواري ده كاروباركوي دګټې اوتاوان ذمه واردي اوس دواړه په ګډه زكات وركړي اوكه څرنګه

جواب ددي روپوزکات دزید پرذمه واجب دی اوبکرته چې کله دګتې روپۍ دنصاب په کچه په لاس ورشي او کال ورباندي تیرشي نوده پرذمه باندي ددي روپوزکات واجب دی.(فتاوی دیوبند ج۶ص۹۰)والله تعالی اعلم بالصواب

دچاسره چې لوټونه وی نودکال په تیریدلوسره په هغه باندي زکات واجبيږي او که نه

سوال دلوټ په ماتولوباندي ګټه اخیستل جوازلري او که نه اوله چاسره چې لوټونه وی نودکال په تیریدلوسره په هغه باندي زکات واجبيږي او که نه

جواب دلوټ په ماتولوباندي دضرورت له امله ګټه ورکول صحیح دی دساري په توګه چې په یوه صورت کي یوه روپۍ پیدانشي اګرکه داصل قاعدي په مطابق دګټي ورکول اواخیستل دواړه جوازنلري لکن دضرورت اومجبورۍ له امله ورکول صحیح دی او اخیستل یې جائزندی اوپه لوټوباندي چې کال تیرشي نوزکات ورباندي لازم دی. (الضرورات تبیح المحظورات (الاشباه والنظائر) ردالمحتارج۲ص۱۳، فتاوی دیوبندج ۶ ص۲۶)والله تعالی اعلم بالصواب

مهتمم ته دزکات مال په سپارلوسره زکات اداکيږي او که نه

سوال مهتمم ته دزکات مال په سپارلوسره زکات اداکيږي او که نه

جواب مهتمم تـه دزکـات دمـال پـه حوالـه کولو سره زکـات نـه اداکیـږي کـوم وخـت چـې مستحقو کسانو ته ولیږدول شـي هغـه وخت اداکیږي (اونوی عندالدفع للوکیل ثم دفع الوکیل بلانیة .(الـدرالمختارعلی هـامش ردالمحتـارج۲ص۱۴، فتـاوی دیوبنـدج۶ص۴۳، طحطـاوي ج۲ص۲۲۸) والله تعـالی اعلـم بالصواب

له لوټو څخه زکات اداکیږي او که نه

سوال لهٔ لوټو څخه زکات اداکیږي او که نه

جواب په اوس وخت کي لوټ دروپو په ځای قبلول کیږي ځکه اوس له سره دروپو دود پاتـه ندی نودبدلولو شرط پـه دي زمانه کي لګول بي ګټي دی او په عام عرف کي دملک په داخل کي په روپو سـره قبلـول کیـږي. (ردالمحتـارج۲ص۱۵، فتـاوی دیوبندج۶ص۳۸)والله تعالی اعلم بالصواب

کومه غله چې دمکمل کال له مصرف څخه وروسته پاتي شوي ایښي ده په هغي کي زکات واجب دی او که نه

سوال کومه غله چې دمکمل کال له مصرف څخه وروسته پـاتي شوي ایښي ده په هغي کي زکات واجب دی او که نه

جواب داغلـه چې دټول کـال دخوراک لپـاره یـې اخیستی وې اودکال له پوره کیدلوور و سته څه اندازه پاته شي نوپـه دي کي زکـات واجـب نـدی.(عـالمګیریـه ج۲ص۱۲۱، ماجدیـه

ج۲ص۱۷۲، فتاوی دیوبند ج۶ص ۲۷) والله تعالی اعلم بالصواب

دمال زکاة به داخیستل شوي قیمت له مخي ورکول کیږي اوکه به دموجوده نرخ له مخي ورکول کیږي

سوال دمال زکاة به داخیستل شوي قیمت له مخي ورکول کیږي اوکه به دموجوده نرخ له مخي ورکول کیږي

جواب دزکات داداکولو په وخت کي چې کوم قیمت وې هغه ته اعتبار دی.(الدر المختار علی هامش رد المحتار ج۲ص۳۰، فتاوی دیوبند ج۶ص ۱۸) والله تعالی اعلم بالصواب

کوم مال چی دکال په مابین کی پیداشی هغه به دمخکی مال سره ګډیږی

سوال زید هرکال دشعبان په میاشت کی زکوة دخپل مال باسی اودشعبان وروسته چی کوم مال راشی اویادکال په مابین کی نوآیا په راتلونکی شعبان کی ددغه مال زکوة ایستل هم لازمی دی کوم چی په مابین دکال کی راغلی وی اوکه زکوة ددغوچی حولان حول ئی نه دی سوی نه دی لازم

جواب په کوموروپوچی کال تیرشوی دی ددغوروپوتابع بلل کیږی هغه روپی چی کال نه دی پرتیرشوی نوپه مجموعه روپوکی زکوة لازم دی المستفاد فی أثناء الحول فیضم الی مجانسه

ویزکی بتمام الحول الاصلی (مراقی الفلاح ص۷۱۴وکذافی الهدایه ج۱ص۱۹۳وکذافی تبیین الحقائق ج۲ص۶۲وکذافی بدائع الصنائع ج۲ص۴۰۰)والله تعالی اعلم بالصواب

په حرام مال کی زکوة شته او که نه

سوال په حرام مال کی زکوة شته او که نه

جواب په حرام مال کی زکوة نشته لوکان الخبیث نصابا لایلزمه الزکوة لان الکل واجب التصدق علیه فلایفید ایجاب التصدق ببعضه (ردالمحتار ج۲ص۲۹۱وکذافی البزازیة ج۱ص۸۶)والله تعالی اعلم بالصواب

که دمدرسی اویامسجدپه روپوکال تیرشونوزکوة پکښی شته او که نه

سوال که دمدرسی اویامسجدپه روپوکال تیرشونوزکوة پکښی شته او که نه

جواب زکوة پکښی نشته فلازکوة فی سوائم الوقف المسبلة لعدم الملک (ردالمحتار ج۲ص۴وکذافی تبیین الحقائق ج۲ص۱۹)والله تعالی اعلم بالصواب

سوال زیدتجارت کوی صاحب نصاب دی لیکن دقوم په حیثیت سره فقیردی اوس هم دسوال اوخیرات غوښتلوپیشه کوی نوآیاپه زیدباندی زکوة اوقربانی کول لازم دی او که نه

کوم څوک چی صاحب نصاب شی نو په هغه باندی زکوة فرض دی که څه هم د هر قوم سره دده تعلق وی

جواب د زکوة فرضیت تړیو خاص قوم پوری تعلق نه لری بلکی کوم څوک چی صاحب نصاب شی نو په هغه باندی زکوة فرض دی که څه هم د هر قوم سره دده تعلق وی نو کوم وخت چی الله تعالی وزید ته مال ورکړی او دی مالدار جوړ شو نو په ده باندی زکوة لازم دی وسبب افتراضها ملک نصاب حولی تام فارغ عن دین له مطالب من جهة العباد الخ (الدر المختار ج۲ص۲۵۹ وکذافی اللباب شرح الکتاب ج۱ص۱۳۶ وکذافی حاشیة طحطاوی علی مراقی الفلاح ص۷۱۳ وکذافی تبیین الحقائق ج۲ص۱۹) او زید لره سوال کول جائز نه دی ولایحل ان یسأل شیئا من القوت من له قوت یومه بالفعل اوبالقوة کالصحیح المکتسب ویأثم معطیه ان علم بحاله لاعانة علی المحرم (الدر المختار ج۲ص۳۵۴) والله تعالی اعلم بالصواب

دوکالت د کسب څخه چی کومی روپی راځی که چیری دغه روپی ونصاب ته ورسیږی نو په دغه وکیل باندی زکوة واجب دی او که نه او په دغه روپو دوکالت سره حج واجب کیږی او که نه

سوال په موجوده دورکی دوکالت د کسب څخه چی کومی روپی راځی که چیری دغه روپی ونصاب ته ورسیږی نو په دغه وکیل باندی زکوة واجب دی او که نه او په دغه روپو دوکالت سره حج

واجب کیږی او که نه

جواب په حوادث الفتاوی حصه ثانیه ص ۱۵۳ کی ئی څه توجهات کړی دی چی دهغه توجهات له وجی څخه دپیشه وکالت جواز دبعضو قیودات ملحوظ کولو سره معلومیږی لیکن هغه قیودات عام طور ملحوظ کیږی نه نو له دی وجی څخه په فتاوی رشیدیه حصه اول ص ۳۴۷ اداره اسلامیات کی لیکلی دی چی ددی زمانی وکالت او محنتانه حلال نه دی ددغه مال خوراک هم ښه نه دی مګرپه تأویل سره نوکچیری دخالص دناجائزو کالت آمدنی اوپیدااوروی نوپه دی مال باندی زکوة نسته اونه حج په لازم دی بلکی دغه مال واجب الرددی وارباب اموال ته دی ورکړی که ژوندی وی یادی دهغوورثاء ته ورکړی که دوی ژوندی نه وی او کچیری دارباب اموال علم ورته نه وی نودغه دوکالت مال دی په غرباء باندی صدقه کړی په دی نیت سره چی الله تعالی دغه وکیل دوبال اوعذاب څخه وساتی والحاصل انه ان علم ارباب الاموال وجب رده علیهم والافان علم عین الحرام لایحل ویتصدق به بنیة صاحبه (ردالمحتار ج ۶ ص ۹۹ مطبوعه سعید) او کچیری مال مخلوط وی څه حرام او څه حلال وی نو دامام ابوحنیفه رحمه الله تعالی په نزد باندی په داسی مال باندی هم زکوة فرض دی او هم حج په دغه انسان باندی لازم دی په دی شرط چی مقدار دحلال مال په قدر دنصاب وی او ضمان

دحرام مال مقدار اداء کول په ده باندی لازم دی لړان سلطانا غصب
مالا و خلطه صار ملکا له حتی وجبت علیه الزکوة الخ (فتح
القدیر ج۲ ص۱۵۴) او کچیری په حرام باندی ئی حج وکړی
نو فریضه ساقطه شوه مګر حج ئی قبول نه دی ویجتهد من
تحصیل نفقة حلال فانه لایقبل الحج بالنفقة الحرام مع انه یسقط
الفرض معها وان کانت مغصوبة ولاتنافی بین سقوطه وعدم
قبوله فلایثاب لعدم القبول
ولایعاقب فی الآخرة عقاب تارک الحج (فتح
القدیر ج۲ ص۴۰۷ طبع مصطفی البابی الحلبی مصر) والله تعالی
اعلم بالصواب

کومی روپی چی دپاره حج واخستل شی په هغو کی زکوة

سوال که یو سړی د رمضان دمیاشتی مخکی حج ته ځی او مخکی
دده معمول داووچی دخپل مال زکوة به ئی د رمضان په مابین کی
ورکوی نو کومی روپی چی په حج کولو کی سږکال استعمالیږی
په دغو روپو کی هم زکوة شته او که نه

جواب که په دغه روپو باندی که کال تیر شوی وو نو زکوة پکښی
شته او که کال نه وو باندی تیر شوی نو بیا زکوة پکښی نشته ان
الزکوة تجب فی النقد کیفما امسک للنماء او للنفقة (ر
دالمحتار ج۲ ص۲۶۲ وکذ فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح
ص۷۱۵ وکذا فی البحر ج۲ ص۳۶۱) والله تعالی اعلم بالصواب

په کوموروپو باندی چی مکمل کال تیر سی نو په دغورپو کی زکوۃ فرض دی

سوال دانه یایو انسان په انګلیډ کی دده سره دنصاب مقدار روپی په بینک کی جمع دی لیکن ددغه اسان هلته دمکان دجوړیدو اراده ده ممکن هم ده چی څه قرضدار به هم سی نو اوس په دغه انسان باندی ددغه جمع سوو روپو زکوۃ واجب دی او که نه

جواب دخرڅ کیدو مخکی کوم وخت چی په دغه جمع سوو روپو باندی مکمل کال تیر سو نو په دغو روپو باندی زکوۃ فرض دی زکوۃ دی اداکړی او بیا دی مکان جوړ کړی

قلت وأقره في النهر و الشرنبلالية و شرح المقدسي وسيصرح به الشارح أيضا ونحوه قوله في السراج سواء أمسكه للتجارة أو غيرها وكذا قوله في التاترخانية نوى التجارة أو لا لكن حيث كان ما قاله ابن ملك موافقا لظاهر عبارات المتون كما علمت وقال ح إنه الحق فالأولى التوفيق بحمل ما في البدائع وغيرها على ما إذا أمسكه لينفق منه كل ما يحتاجه فحال الحول وقد بقي معه منه نصاب فإنه يزكي ذلك الباقي وإن كان قصد الإنفاق أيضا في المستقبل

لعدم استحقاق صرفه إلى حوائجه الأصلية وقت حولان الحول بخلاف ما إذا حال الحول وهو مستحق الصرف إليها لكن يحتاج إلى الفرق بين هذا وبين ما حال الحول عليه وهو محتاج منه إلى أداء دين كفارة أو نذر أو حج فإنه محتاج إليه أيضا لبراءة ذمته وكذا ما سيأتي في الحج من أنه لو كان له مال ويخاف العزوبة يلزمه الحج به إذا خرج أهل بلده قبل أن يتزوج وكذا لو كان يحتاجه لشراء دار أو عبد فليتأمل والله أعلم (ردالمحتار ج۱ص۲۶۲وكذافى خلاصة الفتاوى ج۱ص۲۳۵وكذافى مجمع الانهر ج۱ص۲۸۵وكذافى التاتارخانية ج۲ص۲۱۷) والله تعالى اعلم بالصواب

په زکوة کی حیله بازی کول

سوال زید صاحب نصاب دی نو کوم وخت چی کال پوره کیږی زید دغه ټول مال وخپل زوی ته هبه کړی او بیا چی دویم کال په دغه مال باندی فرض کیږی نو دزید زوی دغه مال وخپل پلار ته هبه کړی نو آیا داسی کول جائزدی او که نه او دغه کارحیله بازی ده او که نه

جواب که چیری دزید ددغه رنګه کار کولو څخه مقصود داوی چی زکوة نسی لازم نو دا رنګه کول مکروه دی قوله (بعد الحول) أما قبله لو استهلكه قبل تمام الحول فلا زكاة عليه لعدم الشرط وإذا

فعله حيلة لدفع الوجوب كأن استبدل نصاب السائمة بآخر أو أخرجه عن ملكه ثم أدخله فيه قال أبو يوسف لا يكره لأنه امتناع عن الوجوب لا إبطال حق الغير وفي المحيط أنه الأصح وقال محمد يكره واختاره الشيخ حميد الدين الضرير لأن فيه إضرارا بالفقراء وإبطال حقهم مآلا وكذا الخلاف في حيلة دفع الشفعة قبل وجوبها وقيل الفتوى في الشفعة على قول أبي يوسف وفي الزكاة على قول محمد وهذا تفصيل حسن شرح درر البحار قلت وعلى هذا التفصيل مشى المصنف في كتاب الشفعة وعزاه الشارح هناك إلى الجوهرة وأقره وقال ومثل الزكاة الحج وآية السجدة (ردالمحتار ج۲ص۲۸۴) قال العلامة الحصكفي ومنها أن يهبه لطفله قبل التمام بيوم (الدرالمختار) قال ابن عابدين قوله (وهي من الحيل) أي هذه المسألة من حيل إسقاط الزكاة بأن يهب النصاب قبل الحول بيوم مثلا ثم يرجع في هبته بعد تمام الحول والظاهر أنه لو رجع قبل تمام الحول تسقط عنه الزكاة أيضا لبطلان الحول بزوال الملك تأمل وقدمنا الاختلاف في كراهة الحيلة عند قوله ولا في هالك بعد وجوبها بخلاف المستهلك (ردالمحتار ج۲ص۳۰۸وكذا في حاشية الطحطاوي على

مراقی الفلاح ص۴۱۸ وکذافی البحر ج۲ص۳۸۴ وکذافی الهندیة ج۶ص۳۹۱) والله تعالی اعلم بالصواب

که زید مړ شو او زکوة ئی د مال نه وو ادا کړی نو اوس د زید د تریکی څخه زکوة ادا کولی شی او د زید په وارثانو ادا کیدل لازم دی او که نه

سوال زید صاحب نصاب دی کوم وخت چی حولان حول دده په مال باندی تیر شو نو زید مړ شو او زکوة ئی د مال نه وو ادا کړی نو اوس د زید د تریکی څخه زکوة ادا کولی شی او د زید په وارثانو ادا کیدل لازم دی او که نه

جواب د متروکی څخه په زوره زکوة نسی وصول کیدلائي البته که چیری متوفی وصیت کړی وی او د ظاهر المال زکوة وی نو بیا ئی په زوره وصول کولی شی او که چیری باطن مال وی او وصیت ئی کړی وی نو د شرائطو موافق دی ورثاء د مړی وصیت پوره کړی

اذا مات من علیه زکوة

سقطت الزکوة عنه بموته حتی انه اذا مات عن زکوة سائمة فالساعی لایجبر الوارث علی الاداء ولو اوصی بأدائها لاتسقط بالاتفاق ولو اوصی باداء الزکوة یجب تنفیذ الوصیة من ثلث ماله (فتاوی تاتارخانیة ج۲ص ۲۹۶ وکذافی المحیط البرهانی ج۲ص۴۵۵ وکذافی القاضی خان علی هامش الهندیة

ج۱ص ۲۵۶) والله تعالی اعلم بالصواب

دقبل القبض او بعد القبض فرق شته او که نه

سوال زید د هندی سره نکاح وکړه په دوه سوه درهمه نواوس چی کال تیرشی په هندی باندی ددغوروپوزکوة سته کوم چی دزید په ذمه باندی لازمی دی او که زکوة نسته یعنی دقبل القبض او بعد القبض فرق شته او که نه

جواب زید چی کوم وخت وهندی ته دین دولورورکړی او هغه مقدار دنصاب وی او په دغوروپو باندی کال هم تیرشوی وی نوبیا هندی په ذمه باندی زکوة واجب دی او که چیری دغه روپی دمقدار دنصاب څخه کمی وی او دهندی سره نوری ځانی خپلی وی چی دولوردروپو څخه ئی ورضم کړی نونصاب ته رسیږی نوبیاهم زکوة واجب دی او که چیری نصاب پوره نه وو نوبیازکوة واجب نه دی او دغه رنګه دوصولیدومخکی هم زکوة واجب نه دی وعند قبض مأتین مع حولان الحول بعده ای بعد القبض من دین ضعیف وهو بدل غیرمال کمهرودیة وبدل کتابة وخلع الا اذا کان عنده مایضم الی الدین الضعیف (الدرالمختار ج۲ص ۳۰۶ وکذا فی التاتارخانیة ج۲ص ۳۰۰ وکذا فی خلاصة الفتاوی ج۱ض ۲۳۸ وکذا فی الهندیة ج۱ص ۱۷۵ مطبوعه رشیدیه) والله تعالی اعلم بالصواب.

کتاب الصوم

یو سړی دزړه مریضی لری تقریبا یو کال کیږی او دوائی دری وخته خوری که ئی چیری یو وخت پریږدی نو مریضی ئی زیاتیږی

سوال یو سړی د زړه مریضی لری تقریبا یو کال کیږی او دوائی دری وخته خوری کـه ئـی چیـری یو وخـت پریـږدی نو مریضی ئی زیاتیږی دغه مرضی ئی صرف د روژی په نیولو سره زیاتیږی نه د نشی په وجه او نه په بله وجه زیاتیږی نو د دی څه حکم دی

جواب که چیری د روژی په نیولو سره یقینائی مریضی زیـاتیږی او یو دینـداره او مـاهرډاکترهم داورتـه وفرمـائی نـو بیـادی روژه ماته کړی او هرکله

چی جوړشی نو قضاءدی ضرور راوړی او کچیری ئی

دجوړیدو امید بالکل نه وی نو بیادی دصدقه فطرپه

قـدر دهری روژی پـه بدلـه کـی دی یو مستحق تـه دفدئی دی فدیـه ورکـړی وَمِنهَا المَرَضُ المَرِيضُ إذَا خَافَ علی نَفسِهِ التَّلَفَ أو ذَهَابَ عُضوٍ يُفطِرُ بِالإِجمَاعِ وَإن خَافَ زِيَادَةَ العِلَّةِ وَامتِدَادَهَا فَكَذَلِكَ عِندَنَا وَعَلَيهِ القَضَاءُ إذَا أَفطَرَ كَذَا فِي المُحِيطِ ثُمَّ مَعرِفَةُ ذلك بِاجتِهَادِ المَرِيضِ وَالاجتِهَادُ

غَيْرُ مُجَرَّدِ الْوَهْمِ بَلْ هو غَلَبَةُ ظَنٍّ عن أَمَارَةٍ أو تَجْرِبَةٍ أو بِإِخْبَارِ طَبِيبٍ مُسْلِمٍ غَيْرِ ظَاهِرِ الْفِسْقِ كَذَا في فَتْحِ الْقَدِيرِ وَالصَّحِيحُ الذي يَخْشَى أَنْ يَمْرَضَ بِالصَّوْمِ فَهُوَ كَالْمَرِيضِ هَكَذَا في التَّبْيِينِ وَلَوْ كان له نَوْبَةُ الْحُمَّى فَأَكَلَ قبل أَنْ تَظْهَرَ الْحُمَّى لَا بَأْسَ بِهِ كَذَا في فَتْحِ الْقَدِيرِ وَمَنْ كان له حُمَّى غِبٌّ فلما كان الْيَوْمُ الْمُعْتَادُ أَفْطَرَ على تَوَهُّمِ أَنَّ الْحُمَّى تُعَاوِدُهُ وَتُضْعِفُهُ فَأَخْلَفَتْ الْحُمَّى تَلْزَمُهُ الْكَفَّارَةُ كَذَا في الْخُلَاصَةِ (فتاوى هنديه ج١ص٢٠٧) والله تعالى اعلم بالصواب

د ځو کالو په هلک باندی روژه فرض ده

سوال د ځو کالو په هلک باندی روژه فرض ده

جواب کله چی هلک د روژی نیولو طاقت ولری نو روژه دی ونیسی چی داوس ځخه باندی اموخته شی او د طاقت د پاره ئی څه اندازه معلومه نه ده البته

دلسو کالو پر عمر دی سختی پر ولګیږی منګر که ئی

د دغه لسو کالو په عمر کی روژه ماته کړه نو قضاء باندی نشته

وَيُؤْمَرُ الصَّبِيُّ بِالصَّوْمِ إذَا أَطَاقَهُ وَيُضْرَبُ عَلَيْهِ ابْنُ عَشْرٍ كَالصَّلَاةِ فِي الْأَصَحِّ .(درالمختار)قوله (ويؤمر الصبي) أي يأمره وليه أو وصيه والظاهر منه الوجوب وكذا ينهى عن المنكرات ليألف الخير ويترك الشر ،ط قوله (إذا أطاقه) يقال أطاقه وطاقه طوقا إذا قدر عليه والاسم الطاقة كما في القاموس قال ط وقدر بسبع والمشاهد في صبيان زماننا عدم إطاقتهم الصوم في هذا

السن اه قلت يختلف ذلك باختلاف الجسم واختلاف الوقت صيفا وشتاء والظاهر أنه يؤمر بقدر الإطاقة إذا لم يطق جميع الشهر قوله (ويضرب) أي بيد لا بخشبة ولا يجاوز الثلاث كما قيل به في الصلاة وفي أحكام الأتسروشني الصبي إذا أفسد صومه لا يقضي لأنه يلحقه في ذلك مشقة بخلاف الصلاة فإنه يؤمر بالإعادة لأنه لا يلحقه مشقة (ردالمحتار ج۲ص۱۰۷) والله تعالی اعلم بالصواب

دکفاري له روژو څخه دحيض اونفاس اوناروغي ورځي مستثنی دي اوکه نه

سوال دکفاري له روژو څخه دحيض اونفاس اوناروغي ورځي مستثنی دي اوکه نه له سره به نوي روژي پيلوې ؟

جواب دافطار دکفاري په روژوکي دحيض راتلل دتتابع مانع نه دی دحيض له پريکيدو نه وروسته دي سمدستي بيا روژي پيل کړي له حيض څخه مخکي روژي هم په شمارکي راځي اونفاس دتتابع مانع دی يعنې له نفاس څخه وروسته له نوي سره دوه مياشتي ورژي نيول ضروري دې .(فتاوی ديوبند ج۶ص ۴۹۹)والله تعالی اعلم بالصواب.

که چیری یوه ښځه په ابو کی تیریده او اوبه ئی تر نصف اسفل لوړی شوی نو روژه ئی فاسیدیږی او که نه

سوال که چیری یوه ښځه په ابو کی تیریده او اوبه ئی تر نصف اسفل لوړی شوی نو روژه ئی فاسیدیږی او که نه

جواب کچیری د ابوو مخرج ته د ننو تلو یقین نه وو نو روژه ئی نه ماتیږی او کچیری د ابوو مخرج ته د ننو تلو یقین وو نو روژه ئی ماتیږی وَالصَّائِمُ إِذَا اسْتَقْصَى فِي الِاسْتِنْجَاءِ حتى بَلَغَ الْمَاءُ مَبْلَغَ الْحُقْنَةِ يُفْسِدُ صَوْمَهُ هَكَذَا فِي الْبَحْرِ الرَّائِقِ(ج۱ص۱۰۵)والله تعالی اعلم بالصواب

دګربتی په دود باندی روژه ماتیږی او که نه

سوال دګربتی په دود باندی روژه ماتیږی او که نه

جواب کچیری ئی روژه یاده وه او قصد ائی دود تر حلق تیر کړی بیائی روژه فاسیدیږی او که ئی دود تیر نه کړی نو بیائی روژه نه فاسیدیږی قوله (إنه لو أدخل حلقه الدخان) أي بأي صورة كان الإدخال حتى لو تبخر بخور فآواه إلى نفسه واشتمه ذاكرا لصومه أفطر لإمكان التحرز عنه وهذا مما يغفل عنه كثير من الناس ولا يتوهم أنه كشم الورد ومائه والمسك لوضوح الفرق بين هواء تطيب بريح المسك وشبهه وبين جوهر دخان وصل إلى جوفه بفعله إمداد وبه علم حكم شرب الدخان ونظمه الشرنبلالي في شرحه على الوهبانية بقوله

ويمنع من بيع الدخان وشربه وشاربه في الصوم لا شك يفطر ويلزمه التكفير لو ظن نافعا كذا دافعا شهوات بطن فقرروا قوله (وإن وجد طعمه في حلقه) أي طعم الكحل أو الدهن كما في السراج وكذا لو بزق فوجد لونه في الأصح بحر قال في النهر لأن الموجود في حلقه أثر داخل من المسام الذي هو خلل البدن والمفطر إنما هو الداخل من المنافذ للاتفاق على أن من اغتسل في ماء فوجد برده في باطنه أنه لا يفطر وإنما كره الإمام الدخول في الماء والتلفف بالثوب المبلول لما فيه من إظهار الضجر في إقامة العبادة لا لأنه مفطر اه وسيأتي أن كلا من الكحل والدهن غير مكروه وكذا الحجامة إلا إذا كانت تضعفه عن الصوم (شامی ج۲ص۱۰۶) والله تعالی اعلم بالصوب

که دیو چارروژه وه او غوږئی درد کوی او دوائی ورواچول نوروژه ئی ماتیږی او که نه

سوال که دیو چارروژه وه او غوږئی درد کوی او دوائی ورواچول نوروژه ئی ماتیږی او که نه

جواب دغه نیولی روژه دی ونیسی او قضاء دی راوړی کفاره باندی نشته (خیر الفتاوی ج۴ص۷۶) والله تعالی اعلم بالصواب

کچیری یوه ښځه حامله وه او دائی ورته راغله دپاره ددی دکتنی او ددغه ښځی فرج ته ئی لاس اویابل شیئ وردننه کړی نوروژه ئی ماتیږی اوکه نه

سوال کچیری یوه ښځه حامله وه او دائی ورته راغله دپاره ددی دکتنی او ددغه ښځی فرج ته ئی لاس اویابل شیئ وردننه کړی نوروژه ئی ماتیږی اوکه نه

جواب کچیری ددغه دائی لاس وچ وونوپروانه لری اوکچیری ددائی لاس لوند اویاغوړ ؤونوبیائی روژه فاسده ده کماقال اوادخل اصبعه الیابس فیه ای دبره اوفرجها ولو مبتلیة فسدا (درالمختار علی الشامی ج۲ص۹۹) والله تعالی اعلم بالصواب

دروژمات له وجی به روژه څومره څنډه وی

سوال دروژمات له وجی به روژه څومره څنډه وی

جواب کوم خلک چی په کورکی روژه ماتوی نودهغو دپاره به صرف شپږ اویاپنځه مینټه څنډه وی (خیرالفتاوی ج۴ص۸۰) والله تعالی اعلم بالصواب.

دغاړی درګودخلاصون دپاره ئی دګیس پمپ وواهی نوروژه ئی ماتیږی اوکه نه

سوال دغاړی درګودخلاصون دپاره ئی دګیس پمپ وواهی نوروژه ئی ماتیږی اوکه نه

جواب د پمپ د گیس په استعمال سره روژه ماتیږی وفی الدر المختار أَوْ دَخَلَ حَلْقَهُ غُبَارٌ أَوْ ذُبَابٌ أَوْ دُخَانٌ) وَلَوْ ذَاكِرًا اسْتِحْسَانًا لِعَدَمِ إمْكَانِ التَّحَرُّزِ عَنْهُ . وَمُفَادُهُ أَنَّهُ لَوْ أَدْخَلَ حَلْقَهُ الدُّخَانَ أَفْطَرَ أَيَّ دُخَانٍ كَانَ وَلَوْ عُودًا أَوْ عَنْبَرًا لَهُ ذَاكِرًا لِإِمْكَانِ التَّحَرُّزِ عَنْهُ فَلْيُتَنَبَّهْ لَهُ كَمَا بَسَطَهُ الشُّرُنْبُلَالِيُّ وفى ردالمحتار قوله (استحسانا) وفي القياس يفسد أي بدخول الذباب لوصول المفطر إلى جوفه وإن كان لا يتغذى به كالتراب والحصاة هداية قوله (لعدم إمكان التحرز عنه) فأشبه الغبار والدخان لدخولهما من الأنف إذا أطبق الفم كما في الفتح وهذا يفيد أنه إذا وجد بدا من تعاطي ما يدخل غباره في حلقه أفسد لو فعل شرنبلالية قوله (ومفاده) أي مفاد قوله دخل أي بنفسه بلا صنع منه قوله (إنه لو أدخل حلقه الدخان) أي بأي صورة كان الإدخال حتى لو تبخر بخور فآواه إلى نفسه واشتمه ذاكرا لصومه أفطر لإمكان التحرز عنه وهذا مما يغفل عنه كثير من الناس ولا يتوهم أنه كشم الورد ومائه والمسك لوضوح الفرق بين هواء تطيب بريح المسك وشبهه وبين جوهر دخان وصل إلى جوفه بفعله إمداد وبه علم حكم شرب الدخان ونظمه الشرنبلالي في شرحه على الوهبانية

بقوله ویمنع من بیع الدخان وشربه وشاربه في الصوم لا شك یفطر ویلزمه التکفیر لو ظن نافعا کذا دافعا شهوات بطن فقرروا قوله (وإن وجد طعمه في حلقه) أي طعم الکحل أو الدهن کما في السراج وکذا لو بزق فوجد لونه في الأصح بحر قال في النهر لأن الموجود في حلقه أثر داخل من المسام الذي هو خلل البدن والمفطر إنما هو الداخل من المنافذ للاتفاق علی أن من اغتسل في ماء فوجد برده في باطنه أنه لا یفطر وإنما کره الإمام الدخول في الماء والتلفف بالثوب المبلول لما فیه من إظهار الضجر في إقامة العبادة لا لأنه مفطر اه(الدر المختار علی رد المحتار ج۲ص۶۲۲)

والله تعالی اعلم بالصواب

داختر اوروژی دثبوت دپاره دتلیفون په خبر باندی اعتماد کول صحیح دی او که نه

سوال داختر اوروژی دثبوت دپاره دتلیفون په خبر باندی اعتماد کول صحیح دی او که نه

جواب تلیفون یو غیر محفوظ آله ده البته که محفوظ وی اودآواز فرق کیدی شی نو په دی باندی اعتماد کول صحیح دی لانه لافرق بین التلیفون والتیلی والرادیو عند افادة الظن الغالب الا اذا کان غیر محفوظة مثل التلیفون العوامی

فافهم دا یو مسلمه قاعده ده چی شهادت من وراء الحجاب معتبر نه دی او د فون په ذریعه خبریو قسم غائبانه اطلاع ده شهادت نه دی په شهادت کی د قضاء په مجلس کی د شاهد په وړاندی راتلل او بیان کول شرط دی پس دا شهادت نه دی بلکی خبر دی لهذا حدود شرعیه ؤسره د مطابقت په صورت کی دا خبر معتبرا و مقبول کیدی شی مطلقا او په هر حال کی مقبول او معتبر نه دی نو چی د غلبه ظن دپاره مفید وی او د دهو کی او فریب ویره نه وی نو ددی خبر اعتبار صحیح دی (فتاوی فریدیه ج۴ص۵۲) ولو سمع من وراء حجاب كثيف لا يشف من ورائه لا يجوز له أن يشهد ولو شهد وفسره للقاضي بأن قال سمعته باع ولم أر شخصه حين تكلم لا يقبله لأن النغمة تشبه النغمة إلا إذا أحاط بعلم ذلك لأن المسوغ هو العلم غير أن رؤيته متكلما بالعقد طريق العلم به فإذا فرض تحقق طريق آخر جاز وذلك بأن يكون دخل البيت فرآه فيه وعلم أنه ليس به أحد غيره ولا منفذ غير الباب وهو قد جلس عليه وسمع الإقرار أو البيع فإنه حينئذ يجوز له الشهادة عليه بما سمع لأنه حصل به العلم في هذه الصورة الخ(فتح القدير ج٦ص۳٦۳)(وقيل بلا دعوى و) بلا (لفظ أشهد) وبلا حكم ومجلس قضاء لأنه خبر لا شهادة (للصوم مع علة كغيم

) وغبار (خبر عدل) أو مستور على ما صححه البرزي على خلاف ظاهر الرواية لا فاسق اتفاقا الخ (در المختار على هامش رد المحتار ج٢ ص٩٨) والله تعالى اعلم بالصواب

كتبه ورتبه وجمعه وحققه افقر الأنام خادم الاسلام كثير الملام ابو الذبيح فاضل گرمسيری جناب حضرت مولنا مفتی عبدالسلام اعظمی خادم العلوم العقلية والنقلية فی الجامعة احسن المدارس اعظمية والدار الشريعة النبوية للعلوم الاسلامية والعربية

كتاب الحج

حج یوائی په انسانانو فرض دی او که پر جنیات هم فرض دی

سوال حج یوائی په انسانانو فرض دی او که پر جنیات هم فرض دی

جواب قال الله تعالى ولله على الناس حج البيت الآية ثم قال ابن حجر والناس يشمل الانس والجن بناء على انه من نوس كما فی القاموس وصرح به قبله صاحب عباب الغة ففرض الحج يشمل الجن ايضا وصرح به السبكی فی فتاواه انتهی (ارشاد الساری ص١١) دد غه مذکور عبارت څخه معلومه شوه چی حج پر جنیات هم فرض دی والله تعالی اعلم بالصواب

په وروسته ذکر شوی شیانو کوم شيئ اولا پيدا شوی دی هغه لکه عرش او به اسمان ځمکه کعبه

سوال الله تعالی په وروسته ذکر شوی شیانو کوم شيئ اولا پيدا کړی دی هغه لکه عرش او به اسمان ځمکه کعبه

جواب ان الله سبحانه تعالی لما خلق عرشه على الماء قبل خلق الارض والسماء بألفی عام على مانقله مجاهد من الانباء فنظر الله الى الماء وتجلى على الهواء فتموج واضطرب الماء وخرج منه دخان مرتفع خلق منه السماء وتزيد فوق الماء قطعة بل لمعة مقدار البقعة فجعلت الارض منها ودحيت وان الماء اول حادث بعد العرش من اجرام هذا العالم قوله خلق منه السماء يفهم منه ان الله خلق السماء قبل الارض وهو مقتضى كلام القاضى البيضاوى حيث جعل ثم فى قوله تعالى ثم استوى الى السماء فسواهن لتفاوت مابين الخلقين وفضل خلق السماء على خلق الارض (ارشاد السارى ص۱۲) دد غه مذکور عبارة څخه معلومه شوه چې اول الله تعالی عرش پيدا کړی دی والله تعالی اعلم بالصواب.

یوسړی دومره پیسی تر حاجت اصلی زیاتی لری چی حج په وکړی لکن نکاح ئی نه وی کړی نواوس دغه سړی نکاح وکړی اوکه حج

سوال یوسړی دومره پیسی ترحاجت اصلی زیاتی لری چی حج په وکړی لکن نکاح ئی نه وی کړی نواوس دغه سړی وائی که حج ته ولاړشم اونکاح ونه کړم نوضروربه په زناء مبتلاشم اودائی یقین هم وی نواوس به دغه سړی نکاح کوی اوکه حج

جواب په دغه مذکوره صورت کی دی اول نکاح وکړی حج دی نه کوی واذاکان معه مال یکفی للحج اولنکاحه وهوفی التوقان وهویخاف ان یقع فی الزناء فعلیه ان یتزوج بماله ولایذهب الی الحج الااذکان شهوته قلیلة(ذادالفقه ص٢٢٨وکذافی ردالمحتارج٢ص١٥٦)وفی الاشباه المسئلة منقولةٌ عن ابی حنیفة فی تقدیم الحج علی التزویج ولذاعترضه ابن کمال باشا فی شرحه الهدایة بانه حال التوقان مقدم علی الحج اتفاقا لان فی ترکه ترک امرین الفرض والوقوع علی الزناء وجواب ابی حنیفة فی غیرحال التوقان (ردالمحتارج٢ص١٩٧)والله تعالی اعلم بالصواب.

چې دحج روپۍ لري او دتسفو او ساتانو روپۍ نه لري نو حج باندې واجب دی

سوال یو سړی دو مره پیس تر حاجت اصلي زیاتي لري چې حج په وسې لکن د تسفوا وساتانو پیسې نه لري نو په دغه وجه حج پریږدي چې د تسفوا وساتانو روپۍ نسته او وریسی مړشي نو پرده حج واجب دی او که نه او گنهگاره دی او که نه

جواب بالکل حج پری واجب دی او گنهگاره هم دی قال العمادی فی منسکه وهنا فائدة ینبغی للجماعة التنبه بها وهی ان عدم القدرة علی ما جرت به العادة المحدثة لکثیر من اهل الثروة برسم الهدیة للاقارب والاصحاب لیس بعذر مرخص لتأخیر الحج فان هذا لیس من الحوائج الشرعیة فمن امتنع من الحج لمجرد ذلک حتی مات فقد مات عاصیا فالحذر من ذلک اه وان کان مع رجل نقد من المال یستطیع به الحج ولکن لا یستطیع الهدایاء المروجة لاقاربه واصحابه وجب علیه الحج ولا تجب الهدایا علیه ولا ذبح شاة بعد رجوعه الی بیته (ارشاد الساری ص۲۹ وکذا فی رد المحتار ج۲ ص۴٦۱) والله تعالی اعلم بالصواب.

دتلبیه پرځای تسبیح اوتهلیل اویاتلبیه په بله ژبه سره ویل دوجی څخه دعذر جواز لری او که نه

سوال که یو سړی قدرت نه لری پرتلبیه ویلو باندی په عربی ژبه سره له وجی څخه دفتوره په ذهن کی دده اودبلی وجی څخه نه نوده ته دتلبیه پرځای تسبیح اوتهلیل اویاتلبیه په بله ژبه سره ویل لکه فارسی یاترکی یاهندی جواز لری او که نه

جواب جائزدی دوجی څخه دعذره ومن لم یقدر بالتلبیة الماثورة لاجل فتورفی ذهنه اوغیره یجوزله مکان التلبیة التسبیح والتهلیل وکذاتجوزله التلبیة فی الفارسیة والترکیة والهندیة وغیرهالاجل العذروتلزم التلبیة علی المحرم باللسان لافی قلبه ویلزم علی الاخرس تحریک لسانه وقیل لابل یستحب له ذلک (شامی ج٢ص٤٨٣زادالفقه ص٢٣٨)والله تعالی اعلم بالصواب

دیوعذرله وی په فرض شوی حج کی تاخیر کیدلی شی او که نه

سوال یوسړی ده خپلی ښځی سره حج ته ځی اوپردواړوباندی حج فرض دی لکن خوښځه ئی حامله وه په ایام کی دحج ئی دلنګیدوامکان شته

نوددغه عذرله وجی څخه ئی میړه خپل حج وروسته کولی شی او که نه

جواب صحیح قول دادی چی کوم وخت پرسړس حج فرض شی

نوپه دغه کال دی حج وکړی او تاخیر دی نه کوی بلاعذر شرعی ځکه چی په حدیث شریف کی راغلی دی من اارد الحج فلیتعجل رواه ابوداؤد او بنځه دی په ائنده کال کی له میړه اویاله یو بل محرم سره حج وکړی فرض مرة علی الفور فی العام الاول عند الثانی واصح الروایتین عن الامام (الدر المختار مع رد المحتار ج٢ص١٩١) ثم هو واجب علی الفور عند ابی یوسف رحمه الله تعالی (هدایة ج١ص٢١٢) والله تعالی اعلم بالصواب

که پر یوه سړی باندی حج فرض شی او فرضی زکوة هم باندی پاته وی نو حج به کوی او که به زکوة اداکوی

سوال یوه سړی دومره روپی پیدا کړی چی حج پر فرض شو او فرضی زکوة هم پرپاته دی نو اوس به دا سړی حج کوی او که به زکوة اداکوی

جواب پر دغه سړی حج فرض دی نو دی دی حج ته ولاړ سی که وخت د تګ د حاجیانو ؤ او دده پر ذمه زکوة باقی دی زجراً ځکه چی تاخیر دده جانبه شخه دی او که وخت د حاجیانو د تلو نه وو نو بیا دی په هغه روپو سره زکوة اداکړی (وان وجد مالا وعلیه حج وزکوة) الاولی وعلیه زکوة وحج (یحج به) وذلک لانهم ما اعتبروا فی الفاضل ان یکون عن دین الله بل اقتصروا علی دین العباد وکان مقتضی الظاهر ان یصرف المال الی مصارف الزکوة اولا لتعلقه فی ذمته سابقا لکنهم اوجبوا علیه الحج وترکوا فی ذمته الزکوة

زجر الماصد رعنه من التأخير (قيل الان يكون المال من جنس مايجب فيه الزكوة) اى من النقود والسوائم (فيصير اليها) وهو قيد حسن بل فيه تفصيل مستحسن على ماذكرفى خزانة الاكمل من عليه زكوة ماله الف وحج وفب يده الف يصرفها الى الزكوة الان تكون تلك الالف من غير مال الزكوة فتصرف الى الحج ان اصابها فى أوان الحج اما اذا اصابها فى غيراوانه فتصرف الى الزكوة (ارشاد السارى ص۴۵) والله تعالى اعلم بالصواب

درضاعی وروسره رضاعی خور دحج سفر کولی شی او که نه

سوال درضاعی ورورسره رضاعی خور دحج سفر کولی شی او که نه

جواب ولو که درضاعی وروراو خورنکاح ابدی سره ناجائزده لکن اوس زمانه دفساداو فتنی نو سفرورسره ناجائزدی لکن نقل السيد ابو سعود عن نفقات البزازية لاتسافر باخيها رضاعا فى زماننا اه اى لغلبة الفساد قلت ويؤيده كراهة الخلوة بها كالصهرة الشابة فينبغى استثناء الصهرة الشابة هنا ايضا لان السفر كالخلوة (شامى ج٣ص٥٣١) والله تعالى اعلم بالصوب.

چې متوفی وصیت نه دی کړی نووارث چې دهغي له طرفه حج په چاکوي دا تبرع او احسان دی

سوال پریوی ښځې باندي حج فرض وو دهغه مړه شوه مګر هغي دحج وصیت نه ؤو کړی نو اوس دهغي زوی دهغي له له طرفه حج کول غواړي نو ددغه ښځې زوی ته له خپله کوره سړی لیږل دداسي حج بدل لپاره چې وصیت یې نه دی کړی ضروري دی او که نه ؟ او په مکه معظمه کي چا حج ورته وکړنو دمور له طرفه ئی حج ادا شو او که نه؟ او په داسي حج کي مدینې منوري ته تلل ضروري دی او که نه

جواب: کله چې متوفی وصیت نه دی کړی نو وارث چې دهغي له طرفه حج په چاکوي دا تبرع او احسان دی په مکه معظمه کي یې هم په چاکولای شې او مدینې منوري ته تلل په داسي حج کي اړین ندی .(فتاوی دیوبند ج ٦ ص ۳۸۹).او که ئي وصیت په حج سره کړی وونو مزدور به دده دکورڅخه روانیږي د ثلث څخه دمال او که تبرعا یو قریب حج پسې کاوه نو دهرځای څخه چې روانیږي صحیح دی .(نور الایضاح ج۲ ص ۴۵۵)والله تعالی اعلم بالصواب.

كه څوک عمره وکړي بیابل ځای ته ولاړشي بيي له خپله کوره حج قران کولای شي او که نه

سوال که څوک عمره وکړي بیابل ځای ته ولاړشي بي له خپله کوره حج قران کولای شي او که نه

جواب نه حج قران نشي کولای حج ئي تمتع ګرځي فاما اذا جاوز المیقات بعد الفراغ من العمرة فاتی بلدة اخری غیر بلدته بان یکون کوفیا فاتی البصرة ثم عاد وحج من عامه ذالک کان متمتعا فی قول ابی حنیفة (رح) ولم یکن متمعا فی قولهما وابو حنیفة (رح) استدل بحدیث ابن عباس (رض) فان قوما سئلوه فقالوا اعتمرنا فی اشهر الحج ثم زرنا القبر ثم حججنا فقال انتم متمتعون ولانه مترفق باداء النسکین فی سفر واحد لانه ما ض علی سفره مالم یعد الی اهله فهو بمنزلة مالم یخرج من المیقات حتی حج وعاد فیکون متمتعا.(مبسوط ج۴ص۳۱)والله تعالی اعلم بالصواب.

که څوک عمره وکړي بیاځان حلال کړي دوهم ځل بیاحج قران کولای شي که نه

سوال که څوک عمره وکړي بیاځان حلال کړي دوهم ځل بیاحج قران کولای شي که نه

جواب کولای ئي شي خو قبل اشهرالحج ئي نه شي کولای واما الا فا قی اذادخل المیقات اودخل مکة بعمرة وحل منها قبل

اشهرالحج فان مکث بهاحتی د خل اشهر الحج فهو کالمکی بالاتفاق وان خرج الی الافاق قبل اشهرالحج فکالافاقی بالا فا ق اوفیهافکاالمکی عندابی حنیفة (رح) الاان یعودالی اهله .(احسن الفتاوی ج۴ ص ۵۲۴).والله تعالی اعلم بالصواب

که چادحج پیسي داخلي کړي وي مړشي حج ئي ساقطيږي او که نه

سوال که چادحج پیسي داخلي کړي وي مړشي حج ئي ساقطيږي او که نه

جواب حج ئي نه ساقطيږي له ماله به ئي ديوه حج يوي عمري نفقه جلاکيږي ومن توفی قبل ان يحج الحج الواجب عليه سواء کان ذالک بعذراوبغيروعذروجب ان يخرج من جميع ماله نفقة حجة وعمرة ولولم يوص وان يحج عنه من المکان الذی وجب عليه فيه الحج لامن المکان الذی ماته فيه فقه علی المذاهب الاربعة ج۱ص۷۱۰).من عليه الحج اذامات قبل ادائه من غيروصية يأثم بلاخلاف وان الوارث ان يحج عنه يجزئه ذالک ان شاء الله کذاذکرابو حنيفة (رح) وان مات عن وصية لايسقط الحج عنه واذاحج عنه يجوز عندناباستجماع شرائط الجواز.(الفتاوی الهنديه ج۱ص۲۵۸)والله تعالی اعلم بالصواب.

دمړي له طرفه څخه دکوم ځای څخه حج وکړې

سوال دمړي له طرفه څخه دکوم ځای څخه حج وکړې یعني له کوره څخه اوکه له هره ځایه څخه چی وې

جواب دمړی له کوره څخه دی وکړی وتحج عن المیت عن منزله لانه المتعارف وکمالوکان حیافحج فان لم تکف النفقة فمن حیث تبلغ .(الفقه الحنفی ج۱ص۴۷)والله تعالی اعلم بالصواب

یوسړی مسکین ووخوبل چاوحج ته واستوی اوحج ئی وکړی او وروسته ئی بیاخپلی پیسی پیداکړی نواوس بیاپرده باندی حج شته اوکه نه

سوال یوسړی مسکین ووخوبل چاوحج ته واستوی اوحج ئی وکړی اووروسته ئی بیاخپلی پیسی پیداکړی نواوس بیاپرده باندی حج شته اوکه نه

جواب که په اول ځل ئی دنفلی حج نیت کړی وونوبیا به فرضی حج کوی اوکه ئی اول ځل دنفلی حج نیت نه ووکړی بلکی دفرضی حج نیت ئی کړی وونوبیا بل حج پرده باندی نشته ولوحج الفقیرثم استغنی لم یحج ثانیالان لشرط الوجوب التمکن من الوصول الی موضع الاداء الاتری ان المال لایشترط فی حق المکی (مجمع الانهرج۱ص۲۶۰)ان الفقیرالافاقی اذاوصل الی میقات فهوکالمکی فی انه ان قدرعلی المشی لزمه

الحج ولاینوی النفل علی زعم انه فقیرلانه ماکان واجباعلیه وهوافاقی فلماصارکالمکی وجب علیه حتی لونواه نفلا لزمه الحج ثانیا (شامی ج۴ص ۲۶) ومن حج وهو فقیرثم استغنی لم یجب علیه حجة اخری وفی العالمکریة الفقیراذاحج ماشیاثم ایسرلاحج علیه (فتاوی واحدی ص ۳۳۳ ومنحة الخالق علی البحرج۲ص ۵۴۶وهندیة ج۱ص ۲۱۷وتاتارخانیة ج۲ص ۴۳۷) واللّٰہ تعالی اعلم بالصواب

که یوه ښځه وحج ته ولاړشی اوحیض ورته ورشی نوبه دحج ارکان څنګه اداکوی

سوال که یوه ښځه وحج ته ولاړشی اوحیض ورته ورشی نوبه دحج ارکان څنګه اداکوی

جواب دطواف اوسعی بین الصفاوالمروة څخه ماسوی نورټول ارکان دحج به اداکوی لحدیث عائشة رضی اللّٰہ تعالی عنهااذاحاضت المرأة عندالاحرام اغتسلت واحرمت وصنعت کمایصنع الحاج غیرانهالاتطوف بالبیت حتی تطهر (هدایة ج۱ص ۲۴۵) والمرأة اذاحاضت فی الحج ان حاضت قبل ان تحرم وانتهت الی المیقات فانها تغسل فتحرم فاذاقدمت مکة وهی حائضة تصنع کمایصنع الحاج غیرانهالاتطوف بالبیت وتسعی بین الصفاءوالمروة وتشهد جمیع المناسک (فتاوی تاتارخانیة ج۲ص ۴۷۱ وکذافی الشامی ج۲ص ۵۲۸) واللّٰہ تعالی اعلم بالصواب

داحرام دځادر رنګ باید خامخا سپین وی او که نه

سوال داحرام دځادر رنګ باید خامخا سپین وی او که نه
جواب داحرام دځادر رنګ چی هرډول وی صحیح دی البته سپین رنګ مستحب دی ولبس ازارورداء جدیدین اوغسیلین طاهرین قال الشامی ابیض ککفن الکفایة وهذابیان السنة والافساتر العورة کاف (الدر المختار علی صدر ردالمحتار ج۲ ص۴۸۱ وکذا فی البحرج۲ص۳۲۱وکذافی الهدایة ج۱ص۲۲۲)والله تعالی اعلم بالصواب

دزمزم په اوبو غسل کول څنګه دی اوددغه اوبوړل وکورو او ښارو ته څنګه دی اوپه دغه اوبو استنجاءوهل څنګه دی

سوال دزمزم په اوبو غسل کول څنګه دی اوددغه اوبوړل وکوروا وښاروته څنګه دی اوپه دغه اوبواستنجاء وهل څنګه دی
جواب دزمزم په اوبو غسل کول پرواءنه لری اووړل ئی وکوروا وښاروته مستحب دی اواستنجاءباندی وهل مکروه ده سئلت هل یکره الاغتسال بماءزمزم فالجواب لایکره نعم یکره الاستنجاءبه کمافی الدرالمختاروحواشیه الموسومة بالردوکذاازالة النجاسة الحقیقیة من ثوبه اوبدنه ویستحب حمله الی البلاد(فتاوی الکاملة ص۱۷وکذافی الشامی ج۲ص۳۵۲)والله تعالی اعلم بالصواب

كتاب النكاح

په نكاح كى څه نيت كول پكار دى

سوال په نكاح كى څه نيت كول پكار دى

جواب په نكاح كولو كى به نيت داتباع دسنت كوى او نيت به دحفاظت دفرج كوى او نيت به دتكثيردأمت كوى ينوى اتباع السنة وتحصين الفرج وتكثير الامة (فتاوى فريدية ج۴ص٣٧٥) والله تعالى اعلم بالصواب

دنكاح اركان څه دى

سوال دنكاح اركان څه دى

جواب دنكاح اركان ايجاب اوقبول دى وينعقد ملتبسا بايجاب من احدهما وقبول من الآخر

وضعا للماضى لان الماضى أدل على التحقيق (الدر المختار ج٢ص٢٨٥) والله تعالى اعلم بالصواب

دنكاح شرائط څه دى

سوال دنكاح شرائط څه دى

جواب دنكاح شرائط دادى چې عاقدين به هريو دهغه بل عاقد الفاظ اورى او شاهدين به ايجاب او قبول اورى وشرط سماع كل من العاقدين

لفظ الآخر ليتحقق رضاهما وشرط حضور شاهدين

حـرین اوحروحـرتین مکلفـین سـامعین قولهما معـاعلی الاصح(الدرالمختارج۲ص۲۹۵)والله تعالی اعلم بالصواب

دنکاح مستحبات څه دی

سوال دنکاح مستحبات څه دی

جواب دنکاح مستحبات دادی (۱)اعلان دنکاح دی(۲)تقدیم دخطبی دی پرعقدباندی (۳)نکاح پـه ورځ دجمعی اوپـه مسجدکی تړل دی(۴)پوه عاقدبه عقدکوی (۵)اوشاهدان به عادلان وی اوداسی نورهم شته ویندب اعلانه وتقدیم خطبة وکونه فی مسجد یوم جمعة بعاقدرشیدوشهودعدول والاستذانه له والنظرالیهاقبله وکونهادونه مناوحسباوعزا ومالاوفوقه خلقاوادباوورعا وجمالاالخ (الدرالمختار ج۲ص۲۸۴)والله تعالی اعلم بالصواب

دنکاح دخطبی مسنونه طریقه په ولاړه سره ویل دی او که په ناسته سره

سوال دنکاح دخطبی مسنونه طریقه په ولاړه سره ویل دی اوکه په ناسته سره

جواب اصلی طریقه دنکاح دخطبی دویلوپه ولاړه سره ده لکن خوپه ناسته سره ویل هم جائزدی اوپه عربستان اوهندوستان کی اوس هم دغه رواج شته (فتاوی رحیمیة ج۷ص۱۶۷بحوالة

مکتوبات شیخ الاسلام نمبر ۹۴ ص ۳۰۵) والله تعالی اعلم بالصواب

دپیری نکاح دانسان سره اودانسان نکاح دپیری سره جائزده او که نه

سوال دپیری نکاح دانسان سره اودانسان نکاح دپیری سره جائزده او که نه

جواب نه دپیری نکاح دانسان سره جائزده او نه اودانسان نکاح دپیری سره جائزده ځکه جنس ئی سره مختلف دی اوداسی مثال لری لکه دنورو حیوانات سره چی نکاح کول جوازنه لری سئلت هل للادمی ان یتزوج بجنیة فالجواب لیس له ذالک فی الاصح ففی حواشی الدرالمختار الاصح انه لایجوزنکاح آدمی جنیة کعکسه لاختلاف الجنس فکانو کبقیة الحیوانات اه (الفتاوی الکاملة ص ۱۸) والله تعالی اعلم بالصواب

که هلک اویاانجلی وبلوغ ته ورسیږی نوددوی نکاح کول پرپلارواجب دی او که نه

سوال که هلک اویاانجلی وبلوغ ته ورسیږی نوددوی نکاح کول پرپلارواجب دی او که نه

جواب هوچی هلک اویاانجلی وبلوغ ته ورسیږی نوددوی نکاح کول په پلارباندی واجب دی وعن ابی سعید وابن عباس قالاقال

رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم من ولد لہ ولد فلیحسن اسمہ وادبہ فاذابلغ فلیزوجہ فان بلغ ولم یزوجہ فاصاب اثما فانما اثمہ علی ابیہ

وعن عمربن الخطاب وانس بن مالک عن رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم قال فی التوراۃ مکتوب من بلغت ابنتہ اثنتی عشرۃ سنۃ ولم یزوجہا فاصابت اثما فاثم ذلک علیہ رواہما البیہقی فی شعب الایمان (مشکوۃ ص۲۷۱) واللہ تعالی اعلم بالصواب

کہ وکیل دنکاح کولوپہ وخت کی دښځی دپلارپہ نامہ کی غلط شونونکاح وشوہ اوکہ نہ

سوال کہ وکیل دنکاح کولوپہ وخت کی دښځی دپلارپہ نامہ کی غلط شواودښځی دپلاردنامہ پرځای ئی دبل چانوم واخستی نونکاح وشوہ اوکہ نہ

جواب پہ مذکورہ صورت کی کچیری ښځہ حاضرہ نہ وہ نونکاح نہ دہ شوی لکن کچیری ئی پلارحاضروواودنوم اخستلوپہ وخت ورتہ اشارہ وشوہ نوبیاهم نکاح صحیح دہ سئلت عن امرأۃ وکلت رجلا ان یزوجہامن فلان فغلط فی اسم ابیہاهل لاینعقد النکاح والحالۃ هذہ فالجواب انہ لاینعقد

والحالۃ هذہ ففی الاشباہ لوغلط وکیلہابالنکاح فی اسم ابیہاولم

تکـن حاضـرة لاینعقـد النکاح (فتـاوی کاملـة ص۹ وکـذا فی امـداد الفتاوی ج۲ص۲۸۵ وکـذا فی الـدر المختار علی هـامش رد المحتار ج۲ص۲۹۸ وکذا فی القاضی خان علی هامش الهندیة ج۲ص۳۲۴) والله تعالی اعلم بالصواب

که دنکاح کولو په وخت کی دانجلی نوم غلط شی نونکاح وشوه او که نه

سوال که دنکاح کولو په وخت کی دانجلی نوم غلط شی او بل نوم ئی ددی دنامه پرځای واخستی اویا ئی ددی د مور نوم ددی دنامه پرځای واخستی نونکاح وشوه او که نه

جواب په مذکوره صورت کی که انجلی حاضره نه وه نونکاح نه ده شوی او که حاضره وه نو بیانکاح شوی ده غلط وکیلها بالنکاح فی اسم ابیها بغیر حضورها.

لم یصح للجهالـة وکـذا لوغلط فـی اسم بنتـه الااذاکانت حاضرة واشار الیها فیـصح (الـدر المختار ج۲ص۲۹۸ وفـی الفریدیـة ج۴ص۴۰۶ قلت ولوعقد علی ام المخطوبة لم یصح لعدم الاصالة ولاالوکالة ولعدم الاجازة فافهم والله تعالی اعلم بالصواب.

که یوسړی دمشری لورنکاح ترله خودعقدپه وخت کی دخپلی کشری لورنوم واخستی نودمشری لورنکاح وشوه اوکه نه

سوال که یوسړی دمشری لورنکاح ترله مثلاچی عائشة نومیږی خودعقدپه وخت کی دعائشة دنامه پرځای ئی دخپلی کشری لورنوم واخستی مثلاچی فاطمة ده نودمشری لورنکاح وشوه اوکه نه

جواب دمشری لورعائشة نکاح نه ده شوی بلکی دکشری لورنکاح ئی وشوه چی رفاطمة ده خوکه مشرلورئی په وصف دمشری لورنه وه موصوفه کړی یعنی داسی ئی نه وه ویلی چی ماخپل مشره لورعائشة په نکاح ستاوزوی ته درکړی ده اوکه ئی دعقدپه وخت کی مشره لورد مشری په وصف سره موصوفه کړی وه نوبیادیوی نکاح هم نه ده شوی اوعقددی په صحیح نامه سره بیا وکړی (غلط وکیلها بالنكاح في اسم أبيها بغير حضورها لم يصح) للجهالة وكذا لو غلط في اسم بنته إلا إذا كانت حاضرة وأشار إليها فيصح ولو له بنتان أراد تزويج الكبرى فغلط فسماها باسم الصغرى صح للصغرى خانية وفى الردقوله (ولو له بنتان الخ) أي

بأن كان اسم الكبرى مثلا عائشة والصغرى فاطمة فقال زوجتك بنتي الكبرى فاطمة وقيل صح العقد عليها وإن كانت عائشة هي المرادة وهذا إذا لم يصفها بالكبرى أما لو قال زوجتك بنتي الكبرى فاطمة ففي الولوالجية يجب أن لا ينعقد العقد على إحداهما لأنه ليس له ابنة كبرى بهذا الاسم اه ونحوه في الفتح عن الخانية ولا تنفع النية هنا ولا معرفة الشهود بعد صرف اللفظ عن المراد كما قلنا ونظير هذا ما في البحر عن الظهيرية لو قال أبو الصغيرة لأبي الصغير زوجت ابنتي ولم يزد عليه شيئا فقال أبو الصغير قبلت يقع النكاح للأب هو الصحيح اه(الدر المختار مع الرد المحتار ج۲ص۲۹۹) في التَّجْنِيسِ فَلَوْ كان له بِنْتَانِ كُبْرَى وَاسْمُهَا عَائِشَةُ وَصُغْرَى واسمها (((اسمها))) فَاطِمَةُ فَأَرَادَ تَزْوِيجَ الْكُبْرَى فَغَلَطَ فَسَمَّاهَا فَاطِمَةَ انْعَقَدَ على الصُّغْرَى فَلَوْ قال فَاطِمَةُ الْكُبْرَى لم يَنْعَقِدْ لِعَدَمِ وُجُودِهَا(البحر الرائق ج۳ص۹۱) والله تعالى اعلم بالصواب

که وکیل په نامه کی غلط شی نونکاح وشوه او که نه

سوال که یوه ښځه چی عائشة نومیږی مثلا زید وکیل کړی چی زما نکاح دعمر سره وکړه لکن زید دعقد په وخت کی غلط شو دعائشة دنامه پرځای ئی ددی دکشری

خور نوم واخستی مثلاً چی فاطمة نو میږی
نواوس په دوی کی دکومی یوی نکاح وشوه

جواب په مذکره صورت کی دعائشة نکاح نه ده صحیح او فاطمة که بالغه وه نو ددی نکاح ددی پر اجازی موقوفه ده او که نابالغه وه نو ددی نکاح بیا ددی ترولی داجازی پوری موقوفه ده (غلط وکیلها بالنکاح في اسم أبیها بغیر حضورها لم یصح) للجهالة وکذا لو غلط في اسم بنته إلا إذا کانت حاضرة وأشار إلیها فیصح (الدر المختار علی هامش ردالمحتار ج۲ص۲۹۸) کل عقد صدر من الفضولی وله قابل یقبل سواء کان ذلک القابل فضولیا آخر او وکیلا او اصیلا انعقد موقوفا هکذا فی النهایة (فتاوی هندیة ج۱ص۲۹۹) والله تعالی اعلم بالصواب

که په عقد دنکاح کی دانجلی دپلار نوم نه واخلی نو نکاح صحیح ده او که نه

سوال که په عقد دنکاح کی دانجلی دپلار نوم نه واخلی نو نکاح صحیح ده او که نه

جواب که شاهدانو ښځه پیژندل چی دفلانی لورده نو نکاح صحیح ده او که شاهدانو ښځه نه پیژندل چی دفلانی لورده نو بیا نکاح نه ده صحیح ثم قال في البحر وإن کانت غائبة ولم یسمعوا کلامها

بأن عقد لها وكيلها فإن كان الشهود يعرفونها كفى ذكر اسمها إذا علموا أنه أرادها وإن لم يعرفوها لا بد من ذكر اسمها واسم أبيها وجدها وجوز الخصاف النكاح مطلقا حتى لو وكلته فقال بحضرتهما زوجت نفسي من موكلتي أو من امرأة جعلت أمرها بيدي فإنه يصح عنده قال قاضيخان والخصاف كان كبيرا في العلم يجوز الاقتداء به وذكر الحاكم الشهيد في المنتقى كما قال الخصاف اه قلت في التاترخانية عن المضمرات أن الأول هو الصحيح وعليه الفتوى وكذا قال في البحر في فصل الوكيل والفضولي أن المختار في المذهب خلاف ما قاله الخصاف وإن كان الخصاف كبيرا اه وما ذكروه في المرأة يجري مثله في الرجل ففي الخانية قال الإمام ابن الفضل إن كان الزوج حاضرا مشارا إليه جاز ولو غائبا فلا ما لم يذكر اسمه واسم أبيه وجده قال والاحتياط أن ينسب إلى المحلة أيضا قيل له فإن كان الغائب معروفا عند الشهود قال وإن كان معروفا لا بد عن إضافة العقد إليه وقد ذكرنا عن غيره في الغائبة إذا ذكر اسمها لا غير وهي معروفة عند الشهود وعلم الشهود أنه أراد تلك المرأة يجوز النكاح اه والحاصل أن الغائبة لا بد من ذكر اسمها واسم أبيها وجدها وإن كانت معروفة عند الشهود على قول ابن الفضل

وعلى قول غيره يكفي ذكر اسمها إن كانت معروفة عندهم وإلا فلا وبه جزم صاحب الهداية في التجنيس وقال لأن المقصود من التسمية التعريف وقد حصل وأقره في الفتح والبحر وعلى قول الخصاف يكفي مطلقا ولا يخفى أنه إذا كان الشهود كثيرين لا يلزم معرفة الكل بل إذا ذكر اسمها وعرفها اثنان منهم كفى والظاهر أن المراد بالمعرفة أن يعرفها أن المعقود عليها هي فلانة بنت فلان الفلاني لا معرفة شخصها وأن ذكر الاسم غير شرط بل المراد الاسم أو ما يعينها مما يقوم مقامه لما في البحر لو زوجه بنته ولم يسمها وله بنتان لم يصح للجهالة بخلاف ما إذا كانت له بنت واحدة إلا إذا سماها بغير اسمها ولم يشر إليها فإنه لا يصح كما في التجنيس اه وفيه عن الذخيرة إذا كان للمزوج ابنة واحدة وللقابل ابن واحد فقال زوجت ابنتي من ابنك يجوز النكاح وإن كان للقابل ابنان فإن سمى أحدهما باسمه صح الخ(ردالمحتار ج٢ص٢٩٥)والله تعالى اعلم بالصواب.

که دیوی انجلی دوه نومه وی نو دعقد نکاح په وخت کی به کوم نوم یادوی

سوال که دیوی انجلی دوه نومه وی مثلا یو نوم په کوچني والی مور او پلار پرایښی وی او کله چی غټه شوه نو بیائی په بل نوم سره مشهوره کړه او خلقو هم په دغه نامه سره پیژندل نو دعقد نکاح په وخت کی به کوم نوم یادوی

جواب په مذکره صورت کی که دواړه نومونه ذکر کړی نو ډیره ښه خبره ده لکن که ئی مشهور نوم ذکر کړی دا هم صحیح ده لکن که ئی غیر مشهور نوم ذکر کړی نو دا بیا غلط دی جارية لها اسم سميت به فی صغرها فلما کبرت سميت باسم آخر تزوج باسمها الآخران صارت معروفة بهذا الاسم وفی الظهيرية قال والاصح عندی ان يجمع بين الاسمين

(فتاوی تاتارخانية ج۲ص۲۶۰ وکذا فی الهندية ج۱ص۲۷۰) والله تعالی اعلم بالصواب

په ټلیفون سره نکاح کول صحیح ده او که نه

سوال په ټلیفون سره نکاح کول صحیح ده او که نه

جواب په ټلیفون سره نکاح کول نه ده صحیح ځکه چی په نکاح کی دا ضروری ده چی دایجاب او قبول مجلس به یو وی او شاهدان به هم ایجاب او قبول اوری او د ټلیفون په ذریعه سره دا ممکنه نه ده

وَمِنْهَا أَنْ يَكُونَ الْإِيجَابُ وَالْقَبُولُ فِي مَجْلِسٍ وَاحِدٍ حتى لو اخْتَلَفَ الْمَجْلِسُ بِأَنْ كَانَا حَاضِرَيْنِ فَأَوْجَبَ أَحَدُهُمَا فَقَامَ الْآخَرُ عن الْمَجْلِسِ قبل الْقَبُولِ أو اشْتَغَلَ بِعَمَلٍ يُوجِبُ اخْتِلَافَ الْمَجْلِسِ لَا يَنْعَقِدُ وَكَذَا إذَا كان أَحَدُهُمَا غَائِبًا لم يَنْعَقِدْ حتى لو قالت امْرَأَةٌ بِحَضْرَةِ شَاهِدَيْنِ زَوَّجْتُ نَفْسِي من فُلَانٍ وهو غَائِبٌ فَبَلَغَهُ الْخَبَرُ فقال قَبِلْتُ أو قال رَجُلٌ بِحَضْرَةِ شَاهِدَيْنِ تَزَوَّجْتُ فُلَانَةَ وَهِيَ غَائِبَةٌ فَبَلَغَهَا الْخَبَرُ فقالت زَوَّجْتُ نَفْسِي منه لم يَجُزْ وَإِنْ كان الْقَبُولُ بِحَضْرَةِ ذَيْنِكَ الشَّاهِدَيْنِ وَهَذَا قَوْلُ أبي حَنِيفَةَ وَمُحَمَّدٍ رَحِمَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى الخ فتاوی هندیة ج۱ص۶۹) ومنها سماع الشاهدين كلاهما معا هكذا في الفتح (هندية ج۱ص۲۶۸) والله تعالی اعلم بالصواب

په میاشتی کی یو وار او یا دوه واره تجدید د نکاح کول څنګه دی

سوال په میاشتی کی یو وار او یا دوه واره تجدید د نکاح کول څنګه دی

جواب مستحب دی وَلَعَمْرِي هَذَا مِنْ أَهَمِّ الْمُهِمَّاتِ فِي هَذَا الزَّمَانِ؛ لِأَنَّكَ تَسْمَعُ كَثِيرًا مِنْ الْعَوَامّ يَتَكَلَّمُونَ بِمَا يُكَفِّرُ وَهُمْ عَنْهَا غَافِلُونَ ، وَالِاحْتِيَاطُ أَنْ يُجَدِّدَ الْجَاهِلُ إيمَانَهُ كُلَّ يَوْمٍ وَيُجَدِّدَ نِكَاحَ امْرَأَتِهِ

عِنْدَ شَاهِدَيْنِ فِي كُلِّ شَهْرٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ . إِذْ الْخَطَأُ وَإِنْ لَمْ يَصْدُرْ مِنْ الرَّجُلِ فَهُوَ مِنْ النِّسَاءِ كَثِيرٌ (ردالمحتار ج۱ص۳۲) والله تعالی اعلم بالصواب

دورک شوي دطرفه که فضولی قبول وکړنو نکاح وشوه او که نه

سوال دورک شوي دطرفه فضولی قبول وکړنو نکاح وشوه اوکه نه یعنې یوه سړي دخپل مفقود الخبرزوی لپاره دیوي نکاح قبولیت وکړنو نکاح وشوه اوکه نه

جواب شرعا مفقود هغه غائب دی چې دهغه دمرګ اوژوند څه پته نه وي نوچې کله دده حیات معلوم اوثابت نه وي لکه چې دمفقود دتعریف څخه ظاهره شوه نودده دطرف نکاح به په قبول موقوف نه وي بلکه باطله به وي ځکه چې فقهاؤدنکاح دموقوف کیدو په شرطونوکي لیکلي دي چې په حالت دعقدکي داجازت والا وجود معلوم اوثابت وي اوچې کله دمفقود دوجود علم نشته نوعقد مذکوره باطل شو.(فتاوی دیوبندج۷ص۷۲).اوکه دبالغي ښځي بغیرداجازت اووکالت نه نکاح وشي نودا نکاح به دفضولي وي اونکاح دفضولی په اجازت باندي موقوف کیږي کمافی الدرالمختارونکاح عبداوامة بغیر السید موقوف علی الاجازة کنکاح الفضولی.(دیوبندج۷ص۷۲) والله تعالی اعلم بالصواب.

ليري والي په صورت کي دنکاح دعقد څه صورت دی

سوال دليري والي په صورت کي دنکاح دعقد څه صورت دی جينۍ اوهلک دواړه بالغ دي آيا په څه صورت سره عقد کيدلی شي

جواب ددي صورت دجوازدادی چي دهلک ولي يابل يورشته داريا غيررشته دارنه هلک ته ولايت وليکي چي مونږستاواده دفلاني دلورسره په دي مهرکول غواړوته خپل اجازت راوليږه نودده داجازت په راتلوسره چي دی چاته هم اجازت ورکړي دلته دشاهد ينوورانديايجاب اوقبول باضابطه ددوئ دطرفه وشي نونکاح به منعقده شي. (فتاوی ديوبندج۷ص۷۸)والله تعالی اعلم بالصواب.

چي دښځی شيدی ونه رودی نونکاح ئی کيږی

سوال فاطمة اوکلثوم سکه خويندي دي اوفاطمة دکلثوم زوی شفيع الله ته شيدی ورکړي دي اوکلثوم هم دفاطمة لوررقية اوزوی گل اغاته شيدی ورکړي دي نواوس دفاطمة دزوی غلام الله چي دکلثوم شيدی ئي ندي رودلي دکلثوم دلونو چي دوئ هم دفاطمة شيدی ندي رودلي سره نکاح جائزه ده اوکه نه

جواب هونکاح ئی جائزده وتحل اخت اخيه رضاعا) الدر المختارج۲ص ۵۲۱ ،فتاوی ديوبندج۷ص۲۶۲).والله تعالی اعلم بالصواب

كومى چې محضې ژړى اوبه وى هغه حرمت نه راولى

سوال يوي ښځي خپل بچي ته تردووكالو پوري پئ وركړلي اودتي نه ئي پري كړ دا خو په خپله په كاركي مصروفه شي اوماشوم دشپيتو كالو بوډى نياسره يعني آنا چې دهغي پنځلسو شپاړلسو كالوراهيسي بچي ندى شوى دغه ماشوم دژړا په وخت دچپ كو لولپاره خالي سينو ته ئي اچوي چې په هغه كي دشپاړلسو كالوراهيسي پئ وچې وي خپل تى دهلك په خوله كي وركوي داسي ئي دوه دري مياشتي وكړل دري څلور مياشتي پس دي ته معلومه شي چې زما دتيونه څه شى راوځي چې پيوته ئي وكتل نو معلو مه شوه چې داسي سريښناكي اوبه دي دي وجه نه دي بچي ته وركول بند كړل يود وه څا څوكي دماشوم كيډي ته تلو سره رضاعت ثابتيږي كه نه ؟ لكه چې درمختاركي دي ويثبت به وان قل ان علم وصوله بجوفه من فمه وانفه.الخ (عالمگيريه ج۲ص۳۲۲).

جواب په صورت مسئوله كي دحرمت په ثابتيدو كي ترددى ځكه چې دشپيتو كالو بوډى چې دهغي دپنځلسو يا شپاړلسو كالوراهيسي بچي كيدل بند شوي دي دهغي په سينه كي متغيري پئ دكوم ځاى نه راغلي دا خو په اصل كي اوبه دي چې په دي سره حرمت نه ثابتيږي لكه چې دباكري په باره كي فقهاؤصراحت كړى دى بكرلم تزوج لونزل

لهالبن فارضعت صبیاصرت اماوتثبته جمیع احکام الرضاع الخ، وکذالونزل الکبرماء اصفرلایثبت من الرضاع تحریم هکذافی فتح القدیرعالمگیریه ج۲ص۳۲۲ فتاوی دیوبندج۷ص۲۷۴) والله تعالی اعلم بالصواب.

صرف دښځی په ویناچې مادفلانی بچې ته پئ ورکړي دې حرمت درضاعت نه ثابتیږې اوبغیر دشهادت نه حرمت رضاعت نه ثابتیږې

سوال صرف دښځي په ویلوباندي چې مادزید په لورد خپل بچي خیال وکړاوپه غلطي مه ددي په خوله کي پئ ورکړې نورضاعت ثابتیږې اوکه نه بل څوک ددي واقعي ګواه نشته اودي واقعه کي قضاء اودیانت به څه فرق وې اوکه نه

جواب صرف دښځی په ویناچې مادفلانی بچې ته پئ ورکړي دې حرمت درضاعت نه ثابتیږې اوبغیردشهادت نه حرمت رضاعت نه ثابتیږې لکه چې صفاعبارت ددرمختار او دشامی دې (ج۲ ص۵۲۸، فتاوی دیوبندج۷ص ۲۸۳) والله تعالی اعلم بالصواب

په نکاح فاسده سره حرمت المصاهرة راځې اوکه نه

سوال په نکاح فاسده سره حرمت المصاهرة نه راځې

جواب په نکاح فاسده سره حرمت المصاهرة راځې اوکه نه والنکاح الفاسدلایثبت حرمة المصاهرةوله ان یتزوج

بامهاوبنتهاوان لم یکن فرق بینهماوکذایجوزللمرأة ان تتزوج باخرقبل التفرق وهذاکله قبل المسیس.(فتاوی تنقیح الجامدیة ج۱ص۱۲) والله تعالی اعلم بالصواب

حرمة مصاهرة په زناسره راځي اوکه نه

سوال حرمة مصاهرة په زناسره راځي اوکه نه

جواب واراد بحرمة المصاهرة الحرامات الاربع حرمت المرأة علی اصول الزانی وفروعه نسباورضاعاوحرمت اصولهاوفروعهاعلی الزانی نسباورضاعاکمافی الوطئ الحلال ویحل لاصول الزانی وفروعه اصول مزنی بهاوفروعها.(البحرالرائق ج۳ص۱۰۱)والله تعالی اعلم بالصواب

دوراره دکونډي نکاح له آکاسره صحیح کیږي اوکه نه

سوال دوراره دکونډي نکاح له آکاسره صحیح کیږي اوکه نه

جواب هوجائزده هروخت چې دوراره دکونډي عده تیرسوه آکانکاح ورسره کولای شي لقوله تعالی:احل لکم ماوراء ذالکم ولمالم تکن فی المحرمات فتدخل فی ماورائها. (فتاوی دیوبندج۱ص۳۷۵)والله تعالی اعلم بالصواب

که چاله چاسره لواطت وکړدمفعول لوریامورپري حرامیږي اوکه نه

سوال که چاله چاسره لواطت وکړدمفعول لوریامورپري حرامیږي اوکه نه

جواب په لواطت سره حرمة نه راځی لوجامع الرجل رجلا لا یحرم علی الفاعل ام المفعول به وابنته .(فتاوی البزازیة بهامش الهندیة ج۱ص۳۶۲)والله تعالی اعلم بالصواب

که یوڅوک خواښي مسه کړي په شهوة سره ښځه باندي حرامیږي او که نه

سوال که یوڅوک خواښي مسه کړي په شهوة سره ښځه باندي حرامیږي او که نه

جواب اتفاق کړی دی اصحابو زمونږ والثوری ومالک والشافعی چې مسه په حرمت مصاهرة کي حکم د جماع لري.(اعلاء السنن ج۱۱ص ۳۳ ،ولووطي ام امرأة اوبنتها حرمت علیه امرأته .(اعلاء السنن ج ۱۱ص ۳۵وکذا فی المبسوط ج۵ص ۵۵)والله تعالی اعلم بالصواب

کتبه ورتبه وجمعه وحققه افقر الإنام خادم الاسلام کثیر الملام ابوالذبیح فاضل گرمسیری جناب حضرت مولنا مفتی عبدالسلام اعظمی خادم العلوم العقلیة والنقلیة فی الجامعة احسن المدارس اعظمیة والدار الشریعة النبویة للعلوم الاسلامیة والعربیة

تــمت بالخیر

عینان تجریان شرح کلمتان خفیفتان

﴿تالیف﴾

شیخ الحدیث والتفسیر مفتی عبدالرازق صاحب

﴿ترتیب وتحقیق﴾

مفتی عبدالسلام اعظمی

ترجمة البخاری ومناقبه

اسمه ونسبه : محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة الجعفی مولاهم أبو عبد الله بن أبي الحسن البخاری الحافظ (صاحب الصحيح

میلاده ولد الامام البخاری بعد صلوة الجمعة الثلاث عشرة خلت من شوال عام: هـ ببخاری فی خلافة الامين محمدابی عبدالله من الخلفاء العباسية وذهبت عيناه فی صباه فبكت امه بكاءً شديدا وابتهلت الى الله سبحانه وتعالى فی ذلک فرأت فی المنام سيدنا ابراهيم عليه الصلوة والسلام وبشرها بقبول دعائها فلما استيقضت رأت ابنها بصيرا

طبقته : : أوساط الآخذين عن تبع الأتباع

وفاته : هـ بـ خرتنك، من قرى سمرقند

رتبته عند ابن حجر جبل الحفظ وإمام الدنيا فی فقه الحديث

رتبته عند الذهبي الإمام صاحب الصحيح وكان إماما حافظا حجة رأسا فی الفقه والحديث، مجتهدا، من أفراد العلم مع الدين والورع

زهده وورعه وكان فی الورع غاية ولذالايرى الطاعن للطعن فيه شبهة بحيث قال البخاری لاأعلم فی مالی درهمافيه شبهة وذلک له اعظم جاه ووجهة

وامتنع من الاستعانة فی تخليص حق كثيرله عند انسان بالأميرذی الوجهة

وامتنع من تعاطی البيع والشراء فيماقل أن يستغنی عنه انسان لمافی المعاملة من التخليط بالزيادة والنقصان

قال الإمام العلامة ناصر الدين ابن المنيّر المتوفى سنة هـ رحمه الله في لمتواري على أبواب البخاري ومن مناقبه في ورعه مطلقاً. أنه قال: منذ ولدت ما بعت ولا أشتريت بدرهم حتى الكاغد والحبر. كنت أوكّل من يفعل ذلك.

قلت: كأنه يقلد الوكيل، ويخلص من عهدة التصرف مباشرة.

وكان عنده بضاعة أعطي بها خمس مائة ألف. فلم يتفق له بيعها. فلما كان الغد أعطاه بها آخر عشرة آلاف فقال: كنت البارحة نويت أن أبيعها لمن أعطى خمسة فلا أغير نيتي وأمضاها وكان في رمضان يختم كل ليلة عند الإفطار ولثلاث [ليال] عند السحر ولسعه الزنبور وهو يصلي. في سبعة عشر يوماً موضعاً من بدنه. ما تغير حاله ولا أنتقر ثوبه حتى سلّم. وقال محمد بن منصور: كنا في مجلس البخاري في المسجد. فأخذ أحد الحاضرين من لحية البخاري قذاة فطرحها. فرأيت البخاري ينظر إليها وإلى الناس يستغفلهم حتى إذا غفلوا في ظنه أخذها وأدخلها في كمه. فلما خرج من المسجد مد يده إلى كمه فأخذها وطرحها في الأرض قلت: فهم من قوله عز وجل: {ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره} في تلك القذاة من ذرة، وكأنه تورع أن ينزه لحيته عن شيء ولا ينزه عنه المسجد.

قوة حفظه قال الإمام العلامة ناصر الدين ابن المنيّر المتوفى سنة هـ رحمه الله في لمتواري على أبواب البخاري ومن نوادر المنقول في حفظه. أن أهل بغداد امتحنوه بمئة حديث حولوا أسانيدها وبدلوها. ثم عرضها عليه عارض في المحفل. فجعل يقول في كل حديث: لا أعرفه. فاستقصر النظارة حفظه. فلما أتم المعارض المائة عطف البخاري عليها فجعل يقول: أما الحديث الأول فهو كذا. وإسناده عندي كذا. إلى أن انتهى إلى آخرها فجودها من حفظه. فأقر الكل له بالفضل وبإحراز الحصل.

قال سيدنا قلت: ومن مناقبه الدينية ومآثره الدالة على خلوص النية:

أنه أمتُحن بمناوأة محمد بن يحيى الذهلي، وكان محمد هذا من جملة مشايخه، ومتعيناً في عصره، متقدماً بالسن، ومتخصصاً بالفضل، وانتصاباً للإفادة، واشتهاراً زائداً على العادة، وآمراً مطاعاً، وحقاً مراعاً واقتضى له مجموع هذه الأحوال أن ظهر على البخاري، وعبر في وجه وجاهته، وكرر في اعتقاد الخلق صفو نزاهته، إلى أن نادى عليه أن لا يجلس أحد إليه، فأقام البخاري برهة من الزمان وحيداً فريداً، ثم لم يكفه حتى أجلاهُ عن الوطن غريباً شريداً، وانقسم الناس في حقه إلى قسمين: أحنهما عليه وأدناهما إليه، هو الذي يظن فيه الاعتقاد ولا يتجاسر على إظهار تعظيمه خشية الانتقاد؛ حتى قبل عنه رضي الله [عنه]: إنه دعا في سجوده ذات ليلة دعوة ورخها من كان معه وأجابها من قبل دعاءه وسمعه، وذلك أنه قال: اللهم إنه قد ضاقت علي الأرض بما رحبت فاقبضني إليك" فقبض لشهر من هذه الدعوة. ثم لم يكن إلا أن اجتمع الخصمان في دار الجزاء، وقدما على الحكم العدل المنصف في القضاء، فانقلب خمول البخاري ظهوراً، وظهور غيره دثوراً، وقطع الناس بتعظيم البخاري أعصراً ودهوراً وقطع ذكر الذهلي حتى كأن لم يكن شيئاً مذكوراً، فهو إلى الآن لا يعرف اسمه إلا متوغل في معرفة أسماء المشاهير والخاملين، ولا يمر ذكره على الألسنة إلا في الحين بعد الحين، والعاقبة للمتقين والعمل على الخواتم وعندها يزول الشك باليقين.

المرائى النبوية فى شأنه ورأى البخارى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وكأنه واقف بين يديه وبيده مروحة يذب بها عنه لديه فقال له بعض المعبرين أنت تذب الكذب عن سيد المرسلين ورئى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم مناما خارجا من قرية والبخارى يمشى خلفه اذا خطا خطوة يخطو البخارى فيضع

قدمه على خطوة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وأخبر من رأى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فى المنام فقال له أين تريد قال أريد محمد ابن اسماعيل البخارى فقال له النبى صلى الله تعالى عليه وسلم أقرئه منى السلام

بركة قرائة صحيح البخارى فى الشدائد قال الحافظ السخاوى قال المحدث الكمال بن على الهمدانى قرأنا البخارى فى نوبة حمص سنة ثمانين يعنى وستمائة لدفع البلاء فقال لى ابن دقيق العيد قد انقضى الشغل من بعد العصر فقلت عن يقين فقال وهل يقال من غير يقين فقلت ووقع من الديبع مثله لما حصرت (زبيد) وأحاط بها العدو وكاد يأخذها فحل بهم الكرب الشديد والغم المزيد فقرؤوا الصحيح أجزاء جزؤوه فما كانت صبيحة ذلك اليوم الا وتفرق العدو من غير سبب محسوس ولا مدد مرئى مأنوس كذا فى الوجه الصبيح

شيوخه قال المزي في تهذيب الكمال: روى عن

إبراهيم بن حمزة الزبيرى

إبراهيم بن المنذر الحزامى

إبراهيم بن موسى الرازى

أحمد بن حنبل

أحمد بن صالح المصرى

أحمد بن أبي الطيب المروزى

أحمد بن محمد الأزرقى

آدم بن أبي إياس العسقلانى

أبي النضر إسحاق بن إبراهيم الفراديسى

إسحاق بن راهويه

إسماعيل بن أبان الوراق

إسماعيل بن أبي أويس

أيوب بن سليمان بن بلال

بدل بن المحبر

ثابت بن محمد الشيباني الزاهد

جمعة بن عبد الله السلمي البلخي

حجاج بن منهال الأنماطي

الحسن بن بشر البجلي

الحسن بن الربيع البوراني

أبي عمر حفص بن عمر الحوضي

أبي اليمان الحكم بن نافع

خالد بن مخلد

خلاد بن يحيى

داود بن شبيب الباهلي

الربيع بن يحيى الأشناني

زكريا بن يحيى البلخي

سريج بن النعمان الجوهري

سعيد بن الحكم بن أبي مريم

سعيد بن سليمان الواسطي

سعيد بن كثير بن عفير

سليمان بن حرب

سلیمان بن عبد الرحمن الدمشقی

شهاب بن عباد العبدی

صدقة بن الفضل المروزی

الصلت بن محمد الخارکی

أبی عاصم الضحاك بن مخلد

طلق بن غنام النخعی

أبی بکر عبد الله بن أبی الأسود

عبد الله بن الزبیر الحمیدی

أبی معمر عبد الله بن عمرو المنقری

عبد الله بن محمد الجعفی المسندی

أبی عبد الرحمن عبد الله بن یزید المقریء

عبد الله بن یوسف التنیسی

عبد الرحمن بن إبراهیم دحیم

عبد العزیز بن عبد الله الأویسی

أبی المغیرة عبد القدوس بن الحجاج الخولانی

عبدان بن عثمان المروزی

عبید الله بن موسی

عفان بن مسلم

علی ابن المدینی

أبی نعیم الفضل بن دکین

قبیصة بن عقبة

قتيبة بن سعيد

قيس بن حفص الدارمی

أبی غسان مالك بن إسماعيل النهدی

محمد بن بشار بندار

محمد بن سعيد ابن الأصبهانی

محمد بن سنان العوقی

محمد بن الصباح الدولابی

محمد بن عبد الله بن نمير

محمد بن عبد الله الأنصاری

أبی ثابت محمد بن عبيد الله المدينی

محمد بن الفضل السدوسی عارم

محمد بن كثير العبدی

أبی موسی محمد بن المثنی

محمد بن يوسف الفريابی

مطرف بن عبد الله المدنی

مكی بن إبراهيم البلخی

أبی سلمة موسی بن إسماعيل التبوذكی

أبی حذيفة موسی بن مسعود النهدی

نعيم بن حماد المروزی

أبی الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسی

هشام بن عمار الدمشقی

الوليد بن صالح النخاس

يحيى بن صالح الوحاظى

يحيى بن عبد الله بن بكير

يحيى بن معين

و خلق سواهم فى "الجامع الصحيح" . و روى فى غير "الجامع" عن إبراهيم بن بشار الرمادى

إبراهيم بن محمد بن يحيى بن عباد بن هانىء الشجرى

أبى حفص أحمد بن حفص البخارى

أحمد بن خالد الوهبى

إسماعيل بن سالم الصائغ

بشر بن شعيب بن أبى حمزة

الحسن بن شجاع البلخى

الحسن بن واقع الرملى

الحسين بن الضحاك النيسابورى

ظليم بن خطيط الجهضى الدبوسى

أبى صالح عبد الله بن صالح المصرى

عبد الله بن عبد الرحمن الدارمى

أبى مسهر عبد الأعلى بن مسهر الغسانى

عثمان بن هارون القرشى الأنماطى

على بن عبد الحميد المعنى

محمد بن مسلمة المخزومى

محمد بن وهب بن عطية الدمشقی

معقل بن مالك الباهلی

هشام بن إسماعيل العطار الدمشقی وغيرهم

تلاميذه قال المزي في تهذيب الكمال: روى عنه

الترمذی إبراهيم بن إسحاق الحربی

إبراهيم بن معقل النسفی

إبراهيم بن موسى الجوزی

أبو حامد أحمد بن حمدون بن أحمد بن رستم الأعمشی النيسابوری

أحمد بن سهل بن مالك

أبو بكر أحمد بن عمرو بن أبي عاصم

أبو العباس أحمد بن محمد بن الأزهر الأزهری النيسابوری

أحمد بن محمد بن الجليل ـ بالجيم ـ البزاز البخاری

أبو بكر أحمد بن محمد بن صدقة البغدادی

أبو حامد أحمد بن محمد بن عمار النيسابوری

أبو عمرو أحمد بن نصر بن إبراهيم الخفاف النيسابوری

أحيد بن أبي جعفر

آدم بن موسى الخواری

إسحاق بن أحمد بن خلف البخاری

إسحاق بن أحمد بن زيرك الفارسی

إسحاق بن داود الصواف التستری

أبو سعيد بكر بن منير بن خليد بن عسكر البخاری

جعفر بن محمد بن موسی النيسابوری الحافظ

جعفر بن محمد القطان

حاتم بن خجيم الأفرانی

حاشد بن إسماعيل البخاری

حاشد بن عبد الله بن عبد الواحد

الحسن بن الحسين القزاز البخاری

الحسين بن إسماعيل المحاملی

الحسين بن محمد بن حاتم عبيد العجل

الحسين بن محمد بن زياد القبانی

أبو يحيی زكريا بن يحيی البزاز

زنجويه بن محمد اللباد النيسابوری

سليم بن مجاهد بن يعيش الكرمانی

أبو هارون سهل بن شاذويه البخاری

أبو النضر شريح بن أبي عبد الله

صالح بن محمد الأسدی الحافظ

عبد الله بن أحمد بن عبد السلام الخفاف النيسابوری

أبو بكر عبد الله بن أبي داود

أبو بكر عبد الله بن محمد ابن أبي الدنيا

عبد الله بن عبد الرحمن ابن الأشقر القاضی البصری

عبد الله بن محمد بن ناجية البغدادی

عبد الرحمن بن رسائن البخاری

عبد القدوس بن عبد الجبار السمرقندی

أبو زرعة عبید الله بن عبد الکریم الرازی

عبید الله بن واصل البخاری

علی بن العباس البجلی المقانعی

عمر بن حفص الأشقر

عمر بن محمد بن بجیر البجیری

غفیر بن جریر الحداد النسفی

الفضل بن العباس الرازی الحافظ . المعروف بفضلك

الفضل بن محمد بن عقیل بن خویلد الخزاعی فضلان

الفضل بن موسی بن الهذیل النسفی

القاسم بن إسماعیل المحاملی

القاسم بن زکریا المطرز

أبو الحسین محمد بن إبراهیم بن شعیب الغازی

أبو بشر محمد بن أحمد بن حماد الدولابی

أبو حاتم محمد بن إدریس الرازی

أبو بکر محمد بن إسحاق بن خزیمة

أبو قریش محمد بن جمعة بن خلف القهستانی الحافظ

أبو جعفر محمد بن أبی حاتم البخاری النحوی الوراق

أبو بکر محمد بن حریث

محمد بن حمدویه

محمد بن سهل المقریء الفسوی

محمد بن عبد الله بن الجنید

محمد بن عبد الله بن سلیمان الحضرمی

محمد بن قتیبة البخاری

محمد بن محمد بن سلیمان الباغندی

محمد بن موسی بن الهذیل النسفی

محمد بن موسی النهرتیری

محمد بن نصر المروزی الفقیه

محمد بن هارون الحضرمی البغدادی

محمد بن واصل البیکندی

محمد بن یوسف بن عاصم

محمد بن یوسف الفربری

محمود بن إسحاق الخزاعی

محمود بن عنبر بن یغنم بن حبیب النسفی

أبو جعفر مسبح بن سعید البخاری

مسلم بن الحجاج

أبو طلحة منصور بن محمد بن علی البزوری النسفی

أبو حسان مهیب بن سلیم بن مجاهد بن یعیش الکرمانی

أبو عمر نافع بن شعیب القسام

یحیی بن محمد بن صاعد البغدادی

یعقوب بن یوسف الشیبانی الأخرم

يوسف بن ريحان

يوسف بن موسى المروروذى وغيرهم

كتاب الرد على الجهمية الجهمية اتباع جهم بن صفوان الذى قال بالاجبار والاضطرار الى الاعمال وانكر الاستطاعات كلها وزعم ان الجنة والنار تبيدان وتفنيان وزعم أيضا ان الايمان هو المعرفة بالله تعالى فقط وان الكفر هو الجهل به فقط وقال لافعل ولا عمل لاحد غير الله تعالى وانما تنسب الاعمال الى المخلوقين على المجاز كما يقال زالت الشمس ودارت الرحى من غير أن يكونا فاعلين او مستطيعين لما وصفتا به وزعم ايضا أن علم الله تعالى حادث وامتنع من وصف الله تعالى بانه شيء او حى او عالم أو مريد وقال لا أصفه يجوز اطلاقه على غيره كشيء موجود وحى وعالم ومريد ونحو ذلك ووصفه بانه قادر وموجود وفاعل وخالق ومحيى ومميت لان هذه الاوصاف مختصة به وحده وقال بحدوث كلام الله تعالى كما قالته القدرية ولم يسم الله تعالى متكلما به واكفره أصحابنا فى جميع ضلالاته واكفرته القدرية فى قوله بان الله تعالى خالق اعمال العباد فاتفق أصناف الامة على تكفيره وكان جهم مع ضلالاته التى ذكرناها يحمل السلاح ويقاتل السلطان وخرج مع شريح بن الحرث على نصر بن يسار وقتله سلم بن اجون المازنى فى آخر زمان بنى مروان واتباعه اليوم بنهوند وخرج اليهم فى زماننا اسماعيل بن ابراهيم بن كبوس الشيرازى الديلى فدعاهم الى مذهب شيخنا ابي الحسن الاشعرى فاجابه قوم منهم وصاروا مع اهل السنة يدا واحدة والحمد له على ذلك

عن أبي هريرة قال قال رسول الله افترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة وتفرقت النصارى على اثنتين وسبعين فرقة وتفترق أمتى على ثلاث وسبعين فرقة أخبرنا أبو محمد عبد الله بن محمد بن على بن زياد السميذى العدل الثقة قال

أخبرنا أحمد بن الحسن بن عبد الجبار قال حدثنا الهيثم بن خارجة قال حدثنا إسماعيل بن عباس عن عبد الرحمن بن زياد بن أنعم عن عبد الله بن يزيد عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله ليأتين على أمتي ما أتى على بني إسرائيل تفرق بنو اسرائيل على اثنتين وسبعين ملة وستفترق امتي على ثلاث وسبعين ملة تزيد عليهم ملة كلهم في النار الا ملة واحدة قالوا يا رسول الله من الملة الواحدة التي تنقلب قال ما أنا عليه وأصحابي أخبرنا القاضي أبو محمد عبد الله بن عمر المالكي قال حدثنا أبي عن أبيه قال حدثنا الوليد بن مسلمة قال حدثنا الاوزاعي قال حدثنا قتادة عن انس عن النبي قال إن بنى إسرائيل افترقت على إحدى وسبعين فرقة وإن امتي ستفترق على ثنتين وسبعين فرقة كلها في النار إلا واحدة وهي الجماعة قال عبد القاهر للحديث الوارد في افتراق الامة أسانيد كثيرة وقد رواه عن النبي جماعة من الصحابة كأنس بن مالك وأبي هريرة وأبي الدرداء وجابر وأبي سعيد الخدري وأبي بن كعب وعبد الله بن عمرو بن العاص وأبي امامة ووائله بن الاسقع وغيرهم وقد روى عن الخلفاء الراشدين أنهم ذكروا افتراق الامة بعدهم فرقا وذكروا أن الفرقة الناجية منها فرقة واحدة وسائرها على الضلال في الدنيا والبوار في الآخرة وروى عن النبي ذم القدرية وأنهم مجوس هذه الامة وروى عنه ذم المرجئة مع القدرية وروى عنه أيضا ذم المارقين وهم الخوارج وروى عن أعلام الصحابة ذم القدرية والمرجئة والخوارج المارقة وقد ذكرهم على رضى الله عنه في خطبته المعروفة بالزهراء وبرىء فيها من اهل الاديموات وقد علم كل ذي عقل من أصحاب المقالات المنسوبة الى أن النبي عليه السلام لم يرد بالفرق المذمومة التي أهل النار فرق الفقهاء الذين اختلفوا في فروع الفقه مع اتفاقهم على اصول الدين لان المسلمين فيما اختلفوا فيه من فروع الحلال والحرام على قولين

أحدهما قول من يرى تصويب المجتهدين كلهم في فروع الفقه وفرق الفقه كلها عندهم مصيبون والثاني قول من يرى في كل فرع تصويب واحد من المتخلفين فيه وتخطئة الباقين من غير تضليل منه للمخطىء فيه وإنما فصل النبي عليه السلام بذكر الفرق المذمومة فرق أصحاب الأهواء الضالة الذين خالفوا الفرقة الناجية في ابواب العدل والتوحيد أو في الوعد والوعيد أو في بابي القدر والاستطاعة أو في تقدير الخير والشر أو في باب الهداية والضلالة أو في باب الإرادة والمشيئة أو في باب الروية والإدراك أو في باب صفات لله عز و جل وأسمائه وأوصافه أو في باب من أبواب التعديل والتجويز أو في باب من أبواب النبوة وشروطها ونحوها من الابواب التي اتفق عليها أهل السنة والجماعة من فريقى الرأى والحديث على أصل واحد خالفهم فيها أهل الأهواء الضالة من القدرية والخوارج والروافض والنجارية والجهمية والمجسمة والمشبهة ومن جرى من فرق الضلال فان المختلفين في العدل والتوحيد والقبور والاسلاف متحدو الروية والصفات والتعديل والتجويز وفى شروط النبوة والإمامة يكفر بعضهم بعضا فصح تأويل الحديث المروى في افتراق الأمة ثلاثا وسبعين فرقة الى هذا النوع من الاختلاف دون الانواع التي اختلفت فيها ائمة الفقه من فروع الاحكام في أبواب الحلال والحرام أو ليس فيما بينهم تكفير ولا تضليل فيما اختلفوا فيه من احكام الفروع واما الفرق الباطلة من امة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ستة فرق وهذه ستة تنقسم الى اثنين وسبعين فرقة الاولى من الفرق الستة معتزلة وهم منقسمون الى اثناعشر فرق والثانى هم الخوارج وهم منقسمون الى خمسة عشر فرق والثالث الشيعية وهو منقسمون الى اثنين وثلاثون فرقة والرابع المشبهة وهم خمسة فرق والخامس الجبرية وهم ثلاثة فرق والسادس مرجئة وهم خمسة فرق وحصل من هذه الستة اثنين

وسبعين فرقة كلهم فى النار الافرقة واحدة وهى ماشار اليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ماأنا عليه واصحابى وسبب ضلالتهم ثلاثة اشياء الاول الجهل بمقاصد الشرع مثل الخوارج حدثنا أبو النعمان حدثنا مهدي بن ميمون سمعت محمد بن سيرين يحدث عن معبد بن سيرين عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال (يخرج ناس من قبل المشرق ويقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية ثم لا يعودون فيه حتى يعود السهم إلى فوقه) . قيل ما سيماهم ؟ قال (سيماهم التحليق أو قال التسبيد) رواه البخاری والوجه الثانى تحسين الظن بالعقل مثل المعتزلة نحن نقول الصحابة رضي الله عنهم أجمعين جميعهم عدول بتعديل الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم . لا يحتاجون إلى بحث عن عدالتهم .

وعلى هذا القول مُعظم المسلمين من الأئمة والعلماء من السلف والخلف وذهب جمهور المعتزلة إلى أن عائشة وطلحة والزبير ومعاوية . وجميع أهل العراق والشام فُسّاق بقتالهم الإمام الحق . يعنون عليًا كرم الله ووجهه كذا فى جامع الأحاديث والوجه الثالث فى سبب ضلاضتهم اتباع الهوى مثل الشعيية وفسقوا بسبب اتباعهم الهوي

باب قول الله تعالى { ونضع الموازين القسط } / الأنبياء / . وأن أعمال بني آدم وقولهم يوزن وقال مجاهد القسطاس العدل بالرومية ويقال القسط مصدر المقسط وهو العادل وأما القاسط فهو الجائر

شرح قوله (الموازين) جمع ميزان وهو جسم محسوس ذو لسان وكفتين والله تعالى يجعل الأعمال والأقوال كالأعيان موزونة أو توزن صحفها هذا هو مذهب الجمهور والذي عليه إجماع أهل السنة كذا فى الفتح البارى والعيني قوله (

القسطاس) يشير إلى قوله تعالى { وزنوا بالقسطاس المستقيم } /الإسراء / و/ الشعراء /اي الميزان العادل وضم القاف وكسرها قراءتان متواترتان قوله(بالرومية) أي فهو من نوافق اللغتين قوله(القاسط) يشير إلى قوله تعالى { وأنا منا المسلمون ومنا القاسطون فمن أسلم فأولئك تحروا رشدا . وأما القاسطون فكانوا لجهنم حطبا } / الجن / (القاسطون) الجائرون أي الظالمون المائلون عن الحق. (تحروا رشدا) توخوا الحق وقصدوه وتعمدوا الوصول إليه قال محمد بن إسماعيل الأمير الكحلاني الصنعاني (المتوفى : هـ)في سبل السلام. واختلف العلماء في الموزون فقيل: الصحف لأن الأعمال أعراض فلا توصف بثقل ولا خفة ولحديث السجلات والبطاقة وذهب أهل الحديث والمحققون إلى أن الموزون نفس الأعمال وأنها تجسد في الآخرة ويدل له حديث جابر مرفوعا "توضع الموازين يوم القيامة فتوزن الحسنات والسيئات فمن ثقلت حسناته على سيئاته مثقال حبة دخل الجنة ومن ثقلت سيئاته على حسناته مثقال حبة دخل النار قيل له فمن استوت حسناته وسيئاته قال أولئك أصحاب الأعراف" أخرجه خيثمة في فوائده وعند ابن المبارك في الزهد عن ابن مسعود نحوه مرفوعا والأحاديث ظاهرة في أن أعمال بني آدم توزن أنه عام لجميعهم وقال بعضهم :إنه يخص المؤمن الذي لا سيئة له وله حسنات كثيرة زائدة على محض الإيمان فيدخل الجنة بغير حساب كما جاء في حديث السبعين ألفا ويخص منه الكافر الذي لا حسنة له ولا ذنب له غير الكفر فإنه في النار بغير حساب ولا ميزان نقل القرطبي عن بعض العلماء أنه قال الكافر مطلقا لا ثواب له ولا توضع حسنته في الميزان لقوله تعالى: { فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزْنًا } ولحديث أبي هريرة في الصحيح "الكافر لا يزن عند الله جناح بعوضة" وأجيب بأن هذا مجاز عن حقارة قدره ويلزم منه عدم الوزن والصحيح أن الكافر توزن

أعماله إلا أنه على وجهين أحدهما أن كفره يوضع في كفة ولا يجد حسنة يضعها في الأخرى لبطلان الحسنات مع الكفر فتطيش التي لا شيء فيها

قال القرطبي: وهذا ظاهر قوله تعالى: {وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ} فإنه وصف الميزان بالخفة

والثاني: أنه قد يقع منه العتق والبر والصلة وسائر أنواع الخير المالية لو فعلها المسلم لكانت له حسنات فمن كانت له جمعت ووضعت في الميزان غير أن الكفر إذا قابلها رجح بها ويحتمل أن هذه الأعمال توازن ما يقع منه من الأعمال السيئة كظلم غيره وأخذ ماله وقطع الطريق فإن ساوتها عذب بالكفر وإن زادت عذب بما كان زائدا على الكفر منه وإن زادت أعمال الخير معه طاح عقاب سائر المعاصي وبقي عقاب الكفر كما جاء في حديث أبي طالب "أنه في ضحضاح من نار".

قال محمد بن صالح بن محمد العثيمين (المتوفى: هـ)

وأما الذي يوزن فقد قال بعض العلماء: إن الذي يوزن هو العمل وقال بعض العلماء: الذي يوزن صحائف العمل وقال بعض العلماء الذي يوزن العامل نفسه، وذلك لأن كلا منها جاءت به أحاديث.

أما الذين يقولون إن الذي يوزن هو العمل، فاستدلوا بقوله تعالى: {فَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ. وَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ} فجعل الوزن للعمل. ويقول النبي عليه الصلاة والسلام: كلمتان حبيبتان إلى الرحمن خفيفتان على اللسان، ثقيلتان في الميزان فجعل الثقل للكلمتين وهما العمل.

والذين قالوا إن الذي يوزن صحائف العمل استدلوا بحديث صاحب البطاقة. الذي يأتي يوم القيامة فيمد له سجل يعني: أوراقا كثيرة مد البصر كلها سيئات حتى إذا رأى أنه قد هلك قال الله له: إن لك عندنا حسنة فيؤتى ببطاقة فيها لا إله إلا الله

قالها من قلبه فتوضع البطاقة في كفة وتلك السجلات في كفة فترجح البطاقة بها.

فهذا يدل على أن الذي يوزن هو صحائف العمل.

وأما الذين قالوا إن الذي يوزن هو العامل نفسه فاستدلوا بقوله تعالى: { فَلاَ نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزْنًا } وبأن النبي صلى الله عليه وسلم قال حين ضحك الناس على عبد الله بن مسعود رضي الله عنه وكان رضي الله عنه نحيفا فقام إلى شجرة أراك في ريح شديدة فجعلت الريح تهزه هزا. فضحك الناس من ذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم: أتضحكون أو قال صلى الله عليه وسلم أتعجبون من دقة ساقيه، والذي نفسي بيده إنهما في الميزان لأثقل من جبل أحد وهذا يدل على أن الذي يوزن هو العامل نفسه.

والمهم أنه يوم القيامة توزن الأعمال أو صحائف الأعمال أو العمال { فَمَن ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ، وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ }

أقول ويعلم من هذه العبارات ان الأعمال والأقوال بنى آدم يوزن فان قلت ان الأعمال والأقوال اعراض فكيف يوزن فقلت والآن وزن الأعراض ثابت بالتجربة فكيف لافى الآخرة مثل ترماميتر للحى الانسان وكذا يوزن الهواء بآلته والتليفون يوزن به الأقوال وكذا آلة حرارة الشمس وبرودتها

ويوضع الميزان الى وجه الصراط وفى أحد طرف الميزان يقوم جبرئيل عليه السلام وهو وكيل من جانب الله ويطلب الأحكام وفى الطرف الآخر يقوم آدم عليه السلام وهو يشفع أولاده ويقوم عزرائيل عليه السلام مثل المحاكم هذا من مقالات شهيد شيخ محمد حسن جان مدنى رحمة الله تعالى عليه

حدثنا أحمد بن إشكاب حدثنا محمد بن فضيل عن عمارة بن القعقاع عن أبي

زرعة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه و سلم (كلمتان حبيبتان إلى الرحمن خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم)

(ترجمة رواة حديث كلمتان)

(١ابوهريرة اسمه ونسبه وكنيته وعدالته)

اختلف في اسم أبي هريرة رضي الله عنه قبل إسلامه على أقوال. فقيل: عبد شمس بن صخر. وقيل: عبد عمرو بن عبد غنم. وقيل غير ذلك. كما اختلف في اسمه بعد إسلامه على أقوال أيضاً. أشهرها: عبد الرحمن بن صخر. فقد روي عنه أنه قال: كان اسمي في الجاهلة: عبد شمس بن صخر. فسماني رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن كذا فى الحاكم: المستدرك /.. والإصابة /.. والاستيعاب هامش الإصابة /.)

. وأياً كان اسمه فقد غلبت كنيته (أبو هريرة) على اسمه. وأصبح لا يعرف إلا بها. ولا تنصرف عند إطلاقها إلى إليه وقد روي عنه في سبب تكنيته بذلك أنه قال: كنت أرعى غنم أهلي. وكانت لي هريرة صغيرة. فكنت أضعها بالليل في شجر. فإذا كان النهار ذهبت بها معي. فلعبت بها فكنوني أبا هريرة (كذافى الحاكم: المستدرك /.)

وأما نسبة فيذكر المؤرخون أنه من قبيلة دوس الأزديه اليمانية. وقد توفي سنة سبع وخمسين. وقيل سنة ثمان وخمسين وقيل: سنة تسع وخمسين. وهو ابن ثمان وسبعين سنة. وقد ضعف القول الأخير الحافظ الذهبي. واعتمد الأول الحافظ ابن حجر. وكانت وفاته بالمدينة المنورة. وقيل: بالعقيق. فحمل إلى المدينة ودفن بالبقيع. وكان من المشيعين له رضى الله عنه: عبد الله بن عمر. وأبو سعيد الخدري رضي الله عنهما كذافى الحاكم: المستدرك /.. وسير أعلام النبلاء /. و

الإصابة/.. و الاستيعاب هامش الإصابة /٠٠)

وثقه غير واحد وروى عنه جماعة من الصحابة والتابعين

إسلامه وصحبته أسلم أبو هريرة رضي الله عنه عام خيبر في المحرم سنة سبع من الهجرة، وشهدها مع النبي صلى الله عليه وسلم، فعن سعيد بن المسيب، عن أبي هريرة، قال: "شهدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خيبر... الحديث رواه البخاري وعن أبي الغيث، عن أبي هريرة، قال: "خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم إلى خيبر ففتح الله علينا... الحديث رواه البخاريكما شهدنا غيرها من المشاهد بعدها، وبذلك قد حاز فضل الجهاد في سبيل الله تعالى إلى جانب شرف الصحبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم، إذ صحبه منذ ذلك اليوم إلى وفاته صلى الله عليه وسلم، وهي مدة تزيد على أربع سنين كذافى مسلم بشرح النووي /) لازمه فيها ملازمة تامة تفرغ فيها للأخذ عنه، والتعلم منه، فكانت يده مع يد رسول الله صلى الله عليه وسلم، يدور معه حيث دار، وينتقل معه حيث ينتقل، لا ينفك عنه سفراً ولا حضراً، إذ لا يشغله عن ذلك بيع ولا شراء ولا رعاية أموال صح عنه أنه قال: "إنكم تزعمون أن أبا هريرة يكثر الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، والله الموعد، إني كنت أمرأ مسكيناً

حبه لرسول الله صلى الله عليه وسلم وخدمته له

كان أبوهريرة رضي الله عنه شديد الحب لرسول الله صلى الله عليه وسلم، قوي الثقة به، يتقرب إليه بما يرضيه صلى الله عليه وسلم، يفرح لفرحه، ويحزن لحزنه، ويسوؤه النيل من رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولو كان من أقرب الناس إليه، فقد صح عنه أنه قال: "كنت أدعو أمي إلى الإسلام وهي مشركة، فدعوتها يوماً، فأسمعتني في رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أكره، فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم، وأنا ابكي، قلت : يا رسول

الله إني كنت أدعو أمي إلى الإسلام، فتأبى علي، فدعوتها اليوم فأسمعتني فيك ما أكره، فادع الله أن يهدي أم أبي هريرةفقال: رسول الله صلى الله عليه وسلم: "اللهم اهد أم أبي هريرةفخرجت مستبشراً بدعوة نبي الله صلى الله عليه وسلم، فلما جئت فصرت إلى الباب، فإذا هو مجاف، فسمعت أمي خشف قدمي، فقالت: مكانك يا أبا هريرة، وسمعت خضخضة الماء، قال: فاغتسلت ولبست درعها، وعجلت عن خمارها، ففتحت الباب، ثم قالت : يا أبا هريرة أشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محمداً عبد الله ورسوله قال: فرجعت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فأتيته وأنا أبكي من الفرح، قال: قلت: يا رسول الله أبشر، قد استجاب الله دعوتك،

وهدى أم أبي هريرة. فحمد الله، وأثنى عليه، وقال خيراً... الحديث"(كذا في المسلم بشرح النووي / وفضائل الصحابة، وابن حبان /، واللفظ لمسلم)وهذا الحديث يرينا إلى جانب حب إبي هريرة للنبي صلى الله عليه وسلم، وبكائه عند النيل منه. تكريم النبي صلى الله عليه وسلم لأبي هريرة بإجابة طلبه بالدعاء بهداية أمه التي هداها الله تعالى ببركة ذلك الدعاء، مما ضاعف سرور أبي هريرة، وفرحه وبكائه لذلك.وكان يعبر عن حبه للرسول صلى الله عليه وسلم بمثل قوله :"أوصاني خليلي صلى الله عليه وسلم بثلاث، لا أدعهن حتى أموت: صوم ثلاثة أيام من كل شهر، وصلاة الضحى، ونوم على وتر". البخاري /، ومسلم /. واللفظ للبخاري)وقوله: سمعت خليلي يقول: "تبلغ الحلية من المؤمن إلى حيث يبلغ الوضوء(المسند الاحمد /، والمراد بالحلية: النور)كماكان يعبر عنه بالحرص على ملازمة الرسول صلى الله عليه وسلم، وخدمته حيث كان لا يدع فرصة لخدمته صلى الله عليه وسلم إلا اغتنمها. فمن ذلك: أنه كان يحمل إداوة وضوئه صلى الله عليه وسلم إذا أراد الوضوء. فقد أخرج البخاري عنه أنه كان يحمل إلى النبي صلى الله عليه وسلم إداوة لوضوئه وحاجته. فبينما هو يتبعه بها. فقال: "من هذا؟" فقال: أنا

أبو هريرة، قال: "ابغني أحجاراً أستنفض بها، ولا تأتني بعظم، ولا بروثة" فأتيته بأحجار أحملها في طرف ثوبي، حتى وضعتها إلى جنبه، ثم انصرفت... الحديث" البخاري /.. والإداوة: إناء صغير من جلد يتخذ للماء (كذا فى النهاية /)

علمه وفضله كان أبو هريرة رضي الله عنه من علماء الصحابة وفضلائهم. يشهد لذلك رواية كثير منهم عنه، ورجوعهم غليه في الفتوى، فقد روى عنه من الصحابة: زيد بن ثابت، وأبو أيوب الأنصاري، وعبد الله بن عباس، وعبد الله بن عمر، وعبد الله بن الزبير، وأبي بن كعب، وجابر بن عبد الله، وعائشة، والمسور بن مخرمة، وأبو موسى الأشعري، وأنس بن مالك، وأبو رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم، وغيرهم من الصحابة، وروى عنه من التابعين قبيصة بن ذؤيب، وسعيد بن المسيب، وعروة بن الزبير، وسالم بن عبد الله بن عمر، وأبو سلمة بن عبد الرحمن، وأبو صالح السمان، وعطاء بن أبي رباح، وعطاء بن يسار، ومجاهد، والشعبي، وابن سيرين، وعكرمة، ونافع مولى ابن عمر، وأبو إدريس الخولاني، وغيرهم من التابعين رضي الله عنهم. كذا فى المستدرك للحاكم /، وسير الأعلام النبلاء /.)

قال البخاري رحمه الله: روى عنه ثمانمائة نفس أو أكثر كذا فى تذكرة الحفاظ /، والإصابة /.)

عبادته وتقواه عرف أبو هريرة رضي الله عنه بالعبادة والتقوى، وكل ما يقربه إلى الله تعالى، كيف لا يكون كذلك، وقد صحب الأسوة الحسنة في العبادة، ورآه كيف كان يجهد نفسه فيها، حتى تورمت قدماه صلى الله عليه وسلم. فكان يكثر من الصلاة والصيام وقراءة القرآن، وقيام الليل. فعن حماد بن زيد عن عباس الجريري قال: سمعت أبا عثمان النهدي قال: "تضيفت أبا هريرة سبعاً، فكان هو

وامرأته وخادمه يعتقبون الليل أثلاثاً. يصلي هذا. ثم يوقظ هذا، ويصلي هذا. ثم يرقد ويوقظ هذا. قال: قلت: يا أبا هريرة كيف تصوم؟ قال: أما أنا فأصوم من أول الشهر ثلاثاً. فإن حدث لي حادث كان آخر شهري. (كذا في مسند الاحمد /.) وعن ابن جريج قال: قال أبو هريرة: إني أجزئ الليل ثلاثة أجزاء. فجزء لقراءة القرآن. وجزء أنام فيه. وجزء أتذكر فيه حديث رسول الله. (كذا في البداية والنهاية /.) وصح عنه أنه قال: "أوصاني خليلي صلى الله عليه وسلم بثلاث: صيام ثلاثة أيام من كل شهر. وركعتي الضحى. وأن أوتر قبل أن أنام" (البخاري /) عرف أبو هريرة بتواضعه الجم في كل مراحل حياته. فلم ينس ماضيه بعد أن منّ الله تعالى عليه بنعمة العلم والجاه والفضل. كمن يحاولون تسيان ماضيهم إذا طابت أيامهم ووسع الله عليهم. وإنما كان يستحضر ماضيه. وما عانى فيه من فاقة وحرمان. ليشكر الله تعالى على نعمة الدين وغيرها من النعم التي أسبغها عليه، ويستزيد بذلك من نعمه تعال. فقد روي عنه أنه قال: نشأت يتيماً. وهاجرت مسكيناً. وكنت أجيراً لابنة غزوان بطعام بطني. وعقبة رجلي. أحدو بهم إذا ركبوا. واحتطب إذا نزلوا. فالحمد لله الذي جعل الدين قواماً. وأبا هريرة إماماً بعد أن كان أجيراً لابنة غزوان على شبع بطنه. وحمولة رجله. (كذا في سير أعلام النبلاء /. والبداية والنهاية /) قال الذهبي: وكان من أوعية العلم مع الجلالة والعبادة والتواضع. (تذكرة الحفاظ /)

وكان مع تواضعه كريماً. وكيف لا يكون كذلك وقد صحب من كان أجود من الريح المرسلة صلى الله عليه وسلم. فقد روى أبو نضرة العبدي عن الطفاوي قال: نزلت أبي هريرة بالمدينة ستة أشهر. فلم أر رجلاً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد تشميراً. ولا أقوم

مسلكه في الرواية إن المتأمل فيما روي عن أبي هريرة رضي الله عنه من أحاديث يجده أنه قد سلك في روايته فيها مسلكين رئيسيين: المسلك الأول: هو الرواية المجردة للأحاديث النبوية: وهي التي يقتصر فيها على أداء ما سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم من أقوال، أو شاهده من أفعال وأحوال لتلاميذه أو للسائلين له عن حديث أو أحاديث بعينها لتحملها منه، أو للتأكد من صحة نسبتها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك. فمن ذلك: ما رواه أبو سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً، وخيارهم خيارهم لنسائهم". (كذا في المسند احمد /والترمذي/، وقال حسن صحيح)وروى عكرمة مولى ابن عباس رضي الله عنهما قال: دخلت على أبي هريرة في بيته، فسألته عن صوم يوم عرفة بعرفات؟ فقال: "نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صوم يوم عرفة بعرفات". كذا في المسند احمد ج/)

(۲ .. **ابوزرعة**)منهم ابوزرعة بن عمرو بن جرير بن عبدالله البجلی راوی هذالحديث واختلف فی اسمه وقدقيل انه کنيته وثقه غير واحدروی عن جماعة من الصحابة وعنه غير واحدمن التابعين وغيرهم منهم وقال فی التقريب(۶۴۱)ثقة من الطبقة الثالثة

(۳... **عمارة بن القعقاع**)ومنهم عمارة بن القعقاع بن شبرمة الضبی الکوفی (ابن اخی عبد الله بن شبرمة . وکان أكبر من عمه . وکان يفضل علی عمه) راوی هذالحديث وهو ثقة روی عنه البخاري والمسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وقال فی التقريب (۴۰۹)ثقة من الطبقة السادسة

(**۴محمدبن فضيل**) ومنهم محمد بن فضيل بن عزوان بن جرير الضبی مولاهم أبوعبدالرحمن الكوفی صاحب المصنفات وأحد من قرأعلی حمزة الزيات وكان ثقة رمی بالتشيع ومات سنة خمس وسبعين ومائتين وقال فی التقريب صدوق عارف رمی بالتشيع من الطبقة التاسعة

(**۵أحمدبن اشكاب الصفار**) ومنهم أحمد بن اشكاب الصفار واسمه مجمع الحضرمی أبوعبدالله الصفار الكوفی نزيل مصر توفی سنة ۲۱۷ھ أوبعدها(تهذيب التهذيب ج۱ص۱٦)وقال فی التقريب (۷۷)ثقة حافظ من الطبقة الحادية عشرة

حدثنا أحمد بن إشكاب حدثنا محمد بن فضيل عن عمارة بن القعقاع عن أبي زرعة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه و سلم (كلمتان حبيبتان إلى الرحمن خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم)

شرح الحديث ختم البخاري كتابه بحديث الحمد والتسبيح كما بدأ أوله بحديث النية عملا بهما أي تحريرا القصده أول العمل حتى يكون خالصا لوجه الله تعالى وحمدا وشكرا وتقديسا له عز وجل في آخر العمل على ما وفقه إليه قال العينی

(**قوله كلمتان حبيبتان**) أي كلامان وتطلق الكلمة عليه كما يقال كلمة الشهادة (قوله حبيبتان) أي محبوبتان يعني بمعنى المفعول لا الفاعل والمراد محبوبية قائلهما ومحبة الله للعبد إرادة إيصال الخير إليه والتكريم قيل ما وجه لحوق علامة التأنيث والفعيل إذا كان بمعنى المفعول يستوي فيه المذكر والمؤنث فأجيب بأن التسوية جائزة لا واجبة ووجوبها في المفرد لا في المثنى أو أن هذه التاء للنقل

من الوصفية إلى الاسمية قال الحافظ فى الفتح قوله كلمتان حبيبتان إلى الرحمن كذا في هذه الرواية بتقديم حبيبتان وتأخير ثقيلتان وقد تقدم في الدعوات وفي الإيمان والنذور بتقديم خفيفتان وتأخير حبيبتان وهي رواية مسلم عن زهير بن حرب ومحمد بن عبد الله بن نمير وأبي كريب ومحمد بن طريف وكذا عند الباقين ممن تقدم ذكره ومن سيأتي عن شيوخهم وفي قوله كلمتان إطلاق كلمة على الكلام وهو مثل كلمة الإخلاص وكلمة الشهادة وقوله كلمتان هو الخبر وحبيبتان وما بعدها صفة والمبتدأ سبحان الله إلى آخره والنكتة في تقديم الخبر تشويق السامع إلى المبتدأ وكلما طال الكلام في وصف الخبر حسن تقديمه لأن كثرة الأوصاف الجميلة تزيد السامع شوقا وقوله حبيبتان أي محبوبتان والمعنى محبوب قائلهما ومحبة الله للعبد تقدم معناها في كتاب الرقاق وقوله ثقيلتان في الميزان هو موضع الترجمة لأنه مطابق لقوله وان أعمال بني آدم توزن قال الكرماني فان قيل فعيل بمعنى مفعول يستوي فيه المذكر والمؤنث ولا سيما إذا كان موصوفه معه فلم عدل عن التذكير إلى التأنيث فالجواب ان ذلك جائز لا واجب وأيضا فهو في المفرد لا المثنى سلمنا لكن أنث لمناسبة الثقيلتين والخفيفتين أو لأنها بمعنى الفاعل لا المفعول والتاء لنقل اللفظة من الوصفية إلى الأسمية وقد يطلق على ما لم يقع لكنه متوقع كمن يقول خذ ذبيحتك للشاة التي لم تذبح فإذا وقع عليها الفعل فهي ذبيح حقيقة وخص لفظ الرحمن بالذكر لأن المقصود من الحديث بيان سعة رحمة الله تعالى على عباده حيث يجازي على العمل القليل بالثواب الكثير

(**قوله إلى الرحمن**) تخصيص لفظ الرحمن من بين سائر الأسماء الحسنى لأن القصد من الحديث بيان سعة رحمة الله تعالى على عباده حيث يجازي على الفعل القليل بالثواب الكثير ولا يقال إنه سجع لأن المنهي سجع الكهان

(قوله سبحان) مصدر لازم النصب بإضمار الفعل وقال الزمخشري سبحان علم للتسبيح كعثمان علم للرجل قيل سبحان واجب الإضافة فكيف الجمع بين الإضافة والعلمية وأجيب بأنه ينكر ثم يضاف ومعنى التسبيح التنزيه يعني أنزه الله تنزيها عما لا يليق به قوله وبحمده الواو للحال أي أسبحه ملتبسا بحمدي له من أجل توفيقه لي للتسبيح ونحوه أو لعطف الجملة على الجملة أي أسبح وألتبس بحمده والحمد هو الثناء بالجميل على وجه التفضيل وتكرار التسبيح للإشعار بتنزيهه على الإطلاق

(قوله خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان) وفي قوله خفيفتان على اللسان استعارة لسهولة جريانهما عليه لقلة أحرفهما ورشاقتهما وفيه مع قوله ثقيلتان في الميزان طباق وسجع مستعذب قيل ولسرعة نطق الذاكر بهما قال خفيفتان على اللسان ولكثرة الحسنات المضاعفات لقائلهما والأجور المدخرة للذاكر بهما قال ثقيلتان في الميزان قال الحافظ في الفتح قوله خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان وصفهما بالخفة والثقل لبيان قلة العمل وكثرة الثواب والحاصل ان المنهي عنه ما كان متكلفا أو متضمنا لباطل لا ما جاء عفوا عن غير قصد إليه وقوله خفيفتان فيه إشارة إلى قلة كلامهما وأحرفهما ورشاقتهما قال الطيبي الخفة مستعارة للسهولة وشبه سهولة جريانها على اللسان بما خف على الحامل من بعض الأمتعة فلا تتعبه كالشيء الثقيل وفيه إشارة إلى أن سائر التكاليف صعبة شاقة على النفس ثقيلة وهذه سهلة عليها مع أنها تثقل الميزان كثقل الشاق من التكاليف وقد سئل بعض السلف عن سبب ثقل الحسنة وخفة السيئة فقال لأن الحسنة حضرت مرارتها وغابت حلاوتها فثقلت فلا يحملنك ثقلها على تركها والسيئة حضرت حلاوتها وغابت مرارتها فلذلك خفت فلا يحملنك خفتها على

ارتکابها

(قوله سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم) قال الحافظ في الفتح قوله سبحان الله ومعناه تنزيه الله عما لا يليق به من كل نقص فيلزم نفي الشريك والصاحبة والولد وجميع الرذائل ويطلق التسبيح ويراد به جميع ألفاظ الذكر ويطلق ويراد به صلاة النافلة واما صلاة التسبيح فسميت بذلك لكثرة التسبيح فيها وسبحان اسم منصوب على انه واقع موقع المصدر لفعل محذوف تقديره سبحت الله سبحانا كسبحت الله تسبيحا ولا يستعمل غالبا الا مضافا وهو مضاف إلى المفعول أي سبحت الله ويجوز ان يكون مضافا إلى الفاعل أي نزه الله نفسه والمشهور الأول وقد جاء غير مضاف في الشعر كقوله سبحانه ثم سبحانا انزهه قوله وبحمده قيل الواو للحال والتقدير أسبح الله متلبسا بحمدي له من أجل توفيقه وقيل عاطفة والتقدير أسبح الله وأتلبس بحمده ويحتمل أن يكون الحمد مضافا للفاعل والمراد من الحمد لازمه أو ما يوجب الحمد من التوفيق ونحوه ويحتمل ان تكون الباء متعلقة بمحذوف متقدم والتقدير واثنى عليه بحمده فيكون سبحان الله جملة مستقلة وبحمده جملة أخرى وقال الخطابي في حديث سبحانك اللهم ربنا وبحمدك أي بقوتك التي هي نعمة توجب علي حمدك سبحتك لا بحولي وبقوتي كأنه يريد أن ذلك مما أقيم فيه السبب مقام المسبب واتفقت الروايات عن محمد بن فضيل على ثبوت وبحمده الا أن الإسماعيلي قال بعد أن أخرجه من رواية زهير بن حرب وأحمد بن عبدة وأبي بكر بن أبي شيبة والحسين بن علي بن الأسود عنه لم يقل أكثرهم وبحمده قلت وقد ثبت من رواية زهير بن حرب عند الشيخين وعند مسلم عن بقية من سميت من شيوخه والترمذي عن يوسف بن عيسى والنسائي عن محمد بن آدم وأحمد بن حرب وبن ماجة عن علي

بن محمد وعلي بن المنذر وأبو عوانة عن محمد بن إسماعيل بن سمرة الأحمسي وبن حبان أيضا من رواية محمد بن عبد الله بن نمير كلهم عن محمد بن فضيل كأنها سقطت من رواية أبي بكر وأحمد بن عبدة والحسين قوله سبحان الله العظيم هكذا عند الأكثر بتقديم سبحان الله وبحمده على سبحان الله العظيم وتقدم في الدعوات عن زهير بن حرب بتقديم سبحان الله العظيم على سبحان الله وبحمده وكذا هو عند احمد بن حنبل عن محمد بن فضيل وكذا عند جميع من سميته قبل وقد وقع لي بعلو في كتاب الدعاء لمحمد بن فضيل من رواية علي بن المنذر عنه بثبوت وبحمده وتقديم سبحان الله وبحمده قال بن بطال هذه الفضائل الواردة في فضل الذكر انما هي لأهل الشرف في الدين والكمال كالطهارة من الحرام والمعاصي العظام فلا تظن ان من ادمن الذكر وأصر على ما شاءه من شهواته وانتهك دين الله وحرماته انه يلتحق بالمطهرين المقدسين ويبلغ منازلهم بكلام أجراه على لسانه ليس معه تقوى ولا عمل صالح قال الكرماني صفات الله وجودية كالعلم والقدرة وهي صفات الاكرام وعدمية كلا شريك له ولا مثل له وهي صفات الجلال فالتسبيح إشارة إلى صفات الجلال والتحميد إشارة إلى صفات الاكرام وترك التقييد مشعر بالتعميم والمعنى أنزهه عن جميع النقائص واحمده بجميع الكمالات قال والنظم الطبيعي يقتضي تقديم التحلية على التخلية فقدم التسبيح الدال على التخلي على التحميد الدال على التحلي وقدم لفظ الله لأنه اسم الذات المقدسة الجامع لجميع الصفات والأسماء الحسنى ووصفه بالعظيم لأنه الشامل لسلب ما لا يليق به واثبات ما يليق به إذ العظمة الكاملة مستلزمة لعدم النظير والمثيل ونحو ذلك وكذا العلم بجميع المعلومات والقدرة على جميع المقدورات ونحو ذلك وذكر التسبيح متلبسا بالحمد ليعلم ثبوت الكمال له نفيا واثباتا وكرره تأكيدا ولأن

الاعتناء بشأن التلايه أكثر من جهة كثرة المخالفين ولهذا جاء في القرآن بعبارات مختلفة نحو سبحان وسبح بلفظ الأمر وسبح بلفظ الماضي ويسبح بلفظ المضارع ولأن التنزيهات تدرك بالعقل بخلاف الكمالات فانها تقصر عن إدراك حقائقها كما قال بعض المحققين الحقائق الإلهية لا تعرف الا بطريق السلب كما في العلم لا يدرك منه الا انه ليس بجاهل واما معرفة حقيقة علمه فلا سبيل إليه وقال شيخنا شيخ الإسلام سراج الدين البلقيني في كلامه على مناسبة أبواب صحيح البخاري الذي نقلته عنه في أواخر المقدمة لما كان أصل العصمة أولا وآخرا هو توحيد الله فختم بكتاب التوحيد وكان آخر الأمور التي يظهر بها المفلح من الخاسر ثقل الموازين وخفتها فجعله آخر تراجم الكتاب فبدأ بحديث الأعمال بالنيات وذلك في الدنيا وختم بأن الأعمال توزن يوم القيامة وأشار إلى انه انما يثقل منها ما كان بالنية الخالصة لله تعالى وفي الحديث الذي ذكره ترغيب وتخفيف وحث على الذكر المذكور لمحبة الرحمن له والخفة بالنسبة لما يتعلق بالعمل والثقل بالنسبة لإظهار الثواب وجاء ترتيب هذا الحديث على أسلوب عظيم وهو ان حب الرب سابق وذكر العبد وخفة الذكر على لسانه تال ثم بين ما فيهما من الثواب العظيم النافع يوم القيامة انتهى ملخصا وقال الكرماني تقدم في أول كتاب التوحيد بيان ترتيب أبواب الكتاب وان الختم بمباحث كلام الله لأنه مدار الوحي وبه تثبت الشرائع ولهذا افتتح ببدء الوحي والانتهاء إلى ما منه الابتداء ونعم الختم بها ولكن ذكر هذا الباب ليس مقصودا بالذات بل هو لإرادة ان يكون آخر الكلام التسبيح والتحميد كما انه ذكر حديث الأعمال بالنيات في أول الكتاب لإرادة بيان اخلاصه فيه كذا قال والذي يظهر انه قصد ختم كتابه بما دل على وزن الأعمال لأنه آخر آثار التكليف فإنه ليس بعد الوزن الا الاستقرار في أحد الدارين

إلى ان يريد الله إخراج من قضى بتعذيبه من الموحدين فيخرجون من النار بالشفاعة كما تقدم بيانه قال الكرماني وأشار أيضا إلى انه وضع كتابه قسطاسا وميزانا يرجع إليه وانه سهل على من يسره الله تعالى عليه وفيه اشعار بما كان عليه المؤلف في حالتيه أولا وآخرا تقبل الله تعالى منه وجزاه أفضل الجزاء قلت وفي الحديث من الفوائد غير ما تقدم الحث على ادامة هذا الذكر وقد تقدم في باب فضل التسبيح من وجه آخر عن أبي هريرة حديث آخر لفظه من قال سبحان الله وبحمده في يومه مائة مرة حطت خطاياه وان كانت مثل زبد البحر وإذا ثبت هذا في قول سبحان الله وبحمده وحدها فإذا انضمت إليها الكلمة الأخرى فالذي يظهر انها تفيد تحصيل الثواب الجزيل المناسب لها كما ان من قال الكلمة الأولى وليست له خطايا مثلا فإنه يحصل له من الثواب ما يوازن ذلك وفيه إيراد الحكم المرغب في فعله بلفظ الخبر لأن المقصود من سياق هذا الحديث الأمر بملازمة الذكر المذكور وفيه تقديم المبتدأ على الخبر كما مضى في قوله كلمتان وفيه من البديع المقابلة والمناسبة والموازنة في السجع لأنه قال حبيبتان إلى الرحمن ولم يقل للرحمن لموازنة قوله على اللسان وعدى كلا من الثلاثة بما يليق به وفيه إشارة امتثال قوله تعالى وسبح بحمد ربك وقد أخبر الله تعالى عن الملائكة في عدة آيات انهم يسبحون بحمد ربهم وفي صحيح مسلم عن أبي ذر قلت يا رسول الله بأبي أنت وأمي أي الكلام أحب إلى الله قال ما اصطفى الله لملائكته سبحان ربي وبحمده سبحان ربي وبحمده وفي لفظ له ان احب الكلام إلى الله سبحانه سبحان الله وبحمده

غرابة أول وآخر أحاديث البخاری

وهذا الحديث غريب باعتبار أوله اذ لا يعرف الا من حديث أبی هريرة ولا عنه الا من حديث ابی زرعة ولم يروه عنه الا محمد وعنه انتشر ورواه

عنه عدد کثیر یعسر حصرهم منهم أحمد بن اشکاب الصفار الذی المصنف من طریقه فهو نظیر حدیث (انما الاعمال بالنیات) فی الغرابة فی طبقات متعددة لم یروه عن النبی صلی الله تعالی علیه وسلم الاعمر ولم یروه عنه الاعلقمة ولاعنه الاابراهیم التیمی ولم یروه عن ابراهیم الایحیی بن سعید وعنه اشتهر فرواه فوق سبعین انسانا

حکمة ختم البخاری بهذا الحدیث

وقد قیل ان حکمة الختم بحدیث الباب بدء الکتاب بحدیث انما الاعمال بالنیات وکل منهما غریب باعتبار أوله ومشهور باعتبار آخره فکانا من باب واحد وحسُن البدء بحدیث عمر الذی أعزالله به الدین ففیه ایماء الی عزالدین بما تضمنه کتابه وختمه بحدیث أبی هریرة أحفظ الصحابة کما أن المصنف أحفظ أهل عصره فی الحدیث ولم یجیئ بعده أحفظ منه ایماء الی أن من أتقنه وحفظه وعرف مرامیه کان أحفظ أهل عصره

هذا الحدیث مسلسل بالکوفیین

وأخرجه من طریق أحمد بن اشکاب مع أنه رواه عن غیره ممن أخذ عن محمد ابن فضیل لکون رجاله کوفیین الاالصحابی ویسمی مسلسل بالکوفیین فآثر الختم به لقرب شَهَبه بما وقع له فی أول الکتاب حیث ساق حدیث (انما الاعمال بالنیات) عن الحمیدی عن سفیان مع أنه قد سمعه ممن یساوی الحمیدی فی العدد لأن الحمیدی وسفیان مکیان وابتداء الوحی کان بمکة کذا فی الوجه الصبیح

من فوائد الحدیث المختوم به صحیح البخاری

ومن فوائد هذا الحدیث ماذکره شیخ الاسلام سراج الدین البلقینی فی الکلام علی مناسبة أبواب الصحیح فقال لما کان أصل العصمة

أولا وآخرا توحيد الله ختم بكتاب التوحيد ولما كانت الأمور التي يظهربها المفلح من الخاسر ثقل الميزان وخفتها جعله آخر تراجم كتابه فقال باب قول الله تعالى { ونضع الموازين القسط } / الأنبياء / . وأن أعمال بني آدم وقولهم يوزن وأشار بذلک الى أنه انما يثقل منها ماكان بالنية الخالصة لله تعالى وفيه اشعار بماكان عليه المؤلف فى حالتيه أولا وآخرا اشكر الله سعيه وفيه مناسبة أخرى هى أنه لما ابتدأ كتابه ببدء الوحى وكان منه نزول (اذا جاء نصر الله والفتح) اعلاما بانقضاء أجله صلى الله تعالى عليه وسلم ومن جملتها قوله (فسبح بحمد ربک) ناسب الختم بحديث فى فضل التسبيح والتحميد

وأيضا فليس بعد الوزن الا الاسقرار فى أحد الدارين الى أن يريد الله اخراج من قضى بتعذيبه من الموحدين فيخرج من النار فناسب ختمه بذلک وأشار الى انه وضع كتابه قسطاسا وميزانا يرجع اليه وأنه سهل على من يسره الله عليه انتهى ملخصا من ختم الحافظ السخاوى

وقال الحافظ السيوطى فى التوشيح ناسب ختم الصحيح بأن الأعمال والأقوال توزن افتتاحه بحديث الأعمال بالنيات اشارة الى أنه انما يقبل منها ماكان خالصادون غيره وخصه بالختم بهذا الحديث لأن التسبيح مشروع فى الختام

حكمة ختم الحديث بالعظيم

وحكمة ختم هذا الحديث بالعظيم لكونه ابتدأ بالرحمن ليفهم الذاكر معنى الخوف والرجاء اذ معنى الرحمن يرجع الى الانعام والاحساس بالرحمة التى وسعت كل شيئ ومعنى العظيم الهبة والاجلال فاذا استحضر ذلک لم يمنعه من رجاء الرحمة والافضال والرضوان الخوف من الله من هيبته ذى العظمة والجلال ولاتمنعنه رحمة الله سبحانه وتعالى وتوالى أفضاله من خوفه من الله تعالى وهيبته

وجلاله فیکون الذا کر بـه فی جمیع أحوالـه خائفا راجیا لأنـه (لاییأس مـن روح الله الا القوم الکافرین)سورة یوسف (ولا یأمن من مکر الله الا القـوم الخاسـرون) اشارة الی الآیة ۹۹ من سورة الأعراف لکن أول الآیة فلا یأمن. وحینئذ فهو علی حد قوله تعالی (یرجون رحمته ویخافون عذابه)سورة الاسراء.

کتبـه ورتبـه وجمعـه وحققـه افقر الإنـام خـادم الاسـلام کثیـر الملام ابو الـذبیح فاضـل گرمسیری جناب حضرت مولنا مفتی عبدالسلام اعظمی خادم العلوم العقلیـة والنقلیـة فی الجامعة احسن المدارس اعظمیة والدار الشریعة النبویة للعلوم الاسلامیة والعربیة

تـــــــمت بالخـــیر

د مطالبو فهرست